

الجزء الاول

من حاشية الشيخ الفقيه العلامة تاج المحققين وقدوة العارفين
أبي علي مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن ابن جماعة
البعقلي السوسي اصلا البيضاوي وطنا
المسألة:

الشرب الصافي من الكرم الكافي على جواهر المعاني

قام بطبعه تلميذه : محمد بن سالم الصائغ
مدير المطبعة العربية بدرب غلف بالدار البيضاء

الطبعة الاولى سنة ١٣٥٣ هـ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف رعاه الله

❁ بسم الله الرحمن الرحيم ❁

❁ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً ❁

الحمد لله لذاته وصفاته وأسمائه ، وأشكره على كل إنعام برز من ذاته لافضاله ، حمداً وشكراً لجلاله وجلاله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله ، فنشهد أن لا إله إلا الله ، لا رب سواه ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، وأن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، ومصطفاه ومجتباة وخيله ، صلى الله عليه وعلى إخوانه الانبياء ، وصفوة الله الملائكة والعلية الاولياء . وعلى كل فرد من أفراد المؤمنين ، من كل امته المصطفين الموقنين ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ❁ أما بعد فاعلم أيديك الله بالتفويض لله والتسليم لحكمه ولا وائاه أن العبيد الاحسن بن محمد بن أبي جماعة البعتلى السوسي أصلاً البضاوي وقته وسكناه من الله عليه بالانحراط والانعماس في بحار حقائق وأسرار القطب المكنوم محمد الاولياء من النشأة إلى الابد أي ما لا نهاية له من قيومية الحق سبحانه وتعالى . سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا والاحباب بسره وحباه آمين وأفاض الله علي من فيضه ما نحمد الله عليه فانغمست حقائق في حقائق الموجودات المحسوسات والمعقولات والخيالات فانصبغت بحقائق الشريعة والطريقة والحقيقة وانجذبت لايد المعاينات

بعد المشاهدات فأنعشت من الله بالفيض الاقدس بماء الغيب ومقام القرية
والايقان فرجحت على يدي شيخي رجحاً صادقاً فالله احمد وأما بنعمة ربك
فحدث ففلسنى الله من صور الاكوان الشاغلة عن حضرة الله الكريم فرأيت
الاكوان مفعولاً واحداً كالميت لا يتحرك إلا بالاسم الله المحي ولا يسكن
إلا بالله المميت فاسترحت بالله مشاهداً الفاعل فى كل مفعول فانبسطت
ممتداً لمرادات الحبيب الرب الجليل ❀ ثم إننى لما رأيت جميع ما الف فى
الطريقة التجانية مستمداً ومسترشفاً من حياض جواهر المعاني ومقتبساً من
أنواره وهو أصح ما فى الطريقة وغيرهالة عليه فعلمت أنه ما الف فى حضرة
العارفين المقربين نظيره ولا كاد أن يجود الزمان بمثله فانه بحر محيط
وهيولاً أذواق الاقطاب والخلفاء والصدّيقين والافراد بيد أنه بكسر
عذراء لم يقتض ختامه ولا كاد أحد ان يصرح بل ان يصل فضلاً ان
يبوح بسر تآموره فكيف وهو ما جمعه والتقطه من صدف صوانه وقعر
يه حضرة ختم الولاية وكنتم محيا مقامه خليفة شيخنا وقدوتنا وخزانة
سره وظاهره وباطنه الخليفة عنه حياً وميتاً سيدنا ومولانا الحاج علي
حرازم برادة الفاسي العارف الشهير صاحب النصوصات الربانية الذى تلقى
من الحضرة الختمية ما لا يعدده حصر ولا ينفى قلم بما شربه وكتبه فهو حجة
الله وإسوة العارفين وقائد الى حضرة رب العالمين ، فهو كتاب الفه باذن
من سيد المرسلين قال صلى الله عليه وسلم لشيخنا يقظة : « جواهر المعاني
كتابي أنا الذى ألفته » وقال الشيخ رضي الله عنه : « فكل ما قاله سيدي
الحاج علي حرازم فأنا الذى قاتته » فأجازة إجازة مطلقة فى كل ما تلقاه

من الحضرة المصطفوية عليها أفضل الصلاة والتسليم ظاهراً وباطناً حتى
أذن له في ماله ما أكله بعليه وبغير علمه وأكرمه بكل مرتبة وأحله أعلى
منازل المقربين . وهو صاحب المشاهد العجيبة فكل أصحابه يغترفون منه حياً
وميتاً فإنه بث جواهر المعاني فإن من فهم الجواهر ظاهراً ينادى عليه
بالفتح الأكبر فله يهابه الفقراء الأئمة الأعلام فاختروا وتأليف يستأنسون
بها بدلاً عنه لانه لا ساحل له ولا قعر فلولاً أن علماء الطريقة يخافون
أن يعبروا ألفاظه بغير مقصود الشيخ رضي الله عنه لبعده مناطه عن الأفهام
لانه كله علم ذوقي لا لساني ولا فكري وقد غلب على الناس الأفكار
والأوهام والحس والحدس والتخمين فإن المعاني قوالب ألفاظ العارفين فإن
كل حرف من ألفاظهم رمز الى قصة طويلة بينهم وبين ربهم فكل حرف
عندهم بمنزلة فاس وعراق ومكة مثلاً فمن دخلها وتحققها علم بيد السماع
مضمن مكة مثلاً وتتصور له صورها العظيمة نفساً واحداً كن نظر
ببصرة جهة علو فإن نهاية بصرة مع أول النظر فمن لم يدخل فهم اسم
بلد لا غير فافهمه ألفاظ الجواهر كدلالة قاف على مائة والشين على
الف فمن فهمه علم والاتحير وتكلف وما أنا من المتكافين ، فإن العارفين
لا يتكلمون الا في مقامهم وهو جوهرية الاحسان لا غير وإن جاروا
العلماء في جوهرية الشريعة او الصوفية في جوهرية الطريقة أي طريقة
التصوف فليس مقصودهم الا المدارات . فمن لم يغترف من حقائق رسول
الله الثلاث المتنوعة الى تسعة لا يعرف مناطهم . فأكثر من ذكر الله ومن
متابعته صلى الله عليه وسلم تطامع على كنزية الفضل الاتساعي والآهي ❀

فأشهد لك أيها الموقن المفتوح عليه في المقدور في ان العقل لا دخل له في
 الامكان الا أنه يدرك بانوار الايمان أن المالك تعالى يفعل في ملكه ما يشاء
 توقي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء
 والله يرزق من يشاء بغير حساب . باني رأيت رؤيا وهي من اقسام الوحي
 عام اربعة عشر في القرن الرابع عشر الموافق لسن عمري حينئذ وأنا اقرأ
 القرآن في لوح صباحاً قبل طلوع الشمس وأنا جالس نائماً على اللوح
 وجهتي على اللوح بمدرسة إبط بواد جبل بعقيلة فهي انه تمثل لي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأزال عن لحمة الكريم حلتيه الملوطين فكسانهما
 صلى الله عليه وسلم واعطاني اربع تمرات وست رمانات او ست تمرات
 واربع رمانات ثم قال لي قم فتبعته فطالع في درجات وانا من ورائه فرأيت
 نفسي اقيس قدمي على اثر قدميه صلى الله عليه وسلم فأضع اصابع رجلي في
 مواضع اصابعه فرأيت اثري على قدر اثره فهذا اشتغالي من اول القصة
 إلى آخرها مع مشاهدة ساقيه الكريمتين فكافي انظرهما في اليقظة الى
 الآن فلما طلع الى العلو دخل برجله فقط مع بدنه البيت وبقيت احدى
 ساقيه خارجه ثم رجع وركي سطحاً عالياً لبعض المساجد وهو مسجد
 تازروالت فرفع يديه حتى انظر إلى ضبعيه وشرع يطلب لي ربي كانه
 ياخذني البيعة من اهل الارض والسماً وانا ما اشتعلت الا بتتبع الاثر ولم
 اهتم برفع اليدين ثم اني اشاهد ما بين السما والارض امتلاً بالارواح
 والارض وفوق النخل غص بالناس يقولون بارفع صوت واطربه اللهم
 آمين يارب العالمين وهو يمشي رافعاً يديه ورأسه حتى وصل الى نهاية

السطح ثم رجع كذلك ثم طام الى سطح آخر ولم اطلع معه فدعا لي
بكمال البركة وانا فان في مشاهدته ثم نزل في تلك الدرجات فتبعته
مشتغلاً بوضع قدمي في موضع قدميه فخرج فدخل واديا فيه ماء اصفى
من اللبن فنزل بقدميه ولم انزل فكاني الآن النظر الى شعر ساقيه في
الماء وطرف ازاره في الماء فشربنى بيديه الكريمتين ثلاثة امداد منه
فكلما شربت لحست بلل راحتيه الكريمتين ثم طلع فتبعته فتبعني الناس
اجمعون حتى وصل الى واد ثان كالاول ففعل مثله فشربنى فيه ثلاثة امداد
منه كذلك فطام فتبعته فتبعني الناس الى ان وصل الى منبع عظيم اجتمع
فيه الواديان فدخل فحضت معه حتى ابتلت ثيابنا حتى وصل فوارة عظيمة
وينبوعاً عظيماً فشربنى من عين ينبوع وهو موضع يفور الماء فيه ثلاثة
امداد بمده صلى الله عليه وسلم فاستيقظت في وسطه . فأولتها لنفسى بأنه
اكرمني بالدين ولباس التقوى وأولت تتبع اثره بتتبع شريعته وأولت
متابعة الناس واهل السماء بامامة الدين وأولت الشراب في الواد
الاول بالشريعة والثلاثة بمراتبها الثلاثة والثاني بالطريقة والثلاثة
بمراتبها الثلاثة واصل الوادين بالحقيقة والثلاث بمراتبها الثلاثة وأولت كمال
الاتباع بكمال الاتباع والاهتداء فرمت بها جازماً بأنه لا يتطرق اليه
شيطان فظهر سره في قلله الحمد وتمام الشكر ، ثم رايته صلى الله عليه
وسلم مع الخليفة ابي بكر فاضبني للدعاء الى الله فاجتلبت اليه انساناً
معلومين وقد اخفيته في مخفى فكل من بايعني اتيت به اليه صلى الله عليه
وسلم فبايعه وصاحفه فسمعته قال لي : « كل من بايعك فقد بايعني ومن

صاحفك فقد صاغني» الى مثله كثيراً فأردت ان اظهر تصديق رؤيائي فقد صدقت الرؤيا هذا تاويل رؤيائي واظنه قد جعلها ربي حقاً فإني قد وجدت في قلبي من المعارف الالاهية ما احمد الله عليه بوساطة القطب المكتوم رضي الله عنه فإنه اذن لي في طريقته بوساطة العارف الاشهر الشريف السيد الحاج الحسين بن احمد بن الحاج بالقاسم اليفرنى رضي الله عنه فشهرته كافية وهو حجة المتقين فاجازني اليه مذكوراً في كتابنا الاراء لابتمامها وبلا واسطة مناماً . ثم اجازني الحليقة الاكرم والعارف الاشهر من انتشرت شجرته في كل الاقطار المولى السيد محمود بن المولى السيد البشير بن المولى السيد محمد الحبيب بن المولى القطب التجاني رضي الله عنهم ونفعني ببركتهم ومحبتهم وخدمتهم آمين ، ثم انه ذكر لي بأن جواهر المعاني كتاب الشيخ امر بتأليفه ونقحه واجاز بخط يده له في اسفل النسخة القديمة ففهمت ما اشار اليه وهو قضية فرغ من امرها منذ عشر سنين على يدي اذبتها واضمحلت . وهي ان من اتسب الى جناب العلم الخالي منه وجد بعض كليات الجواهر مناسباً لبعض الكتب القديمة وكان مولعاً برياسة العلم اليه فلم يجد لها طريقاً فبجح على ضعفه من يظن انه يميل له ليجمع اليه ناموسه فتكلم بما تمجه الطباع وتشهد السنة قاطبة المسايين على جودة وجهله ، فقال : إن المقدمة منقولة وانه اطلع على ما لم يطاع عليه غير لا فوجد بعض الموافقات لمن قبله وعده نقصانا . ولم يدر عليه الله واخرجه من غرق جهله ان اذواق العارفين بحر واحد ويغترفون من عين واحدة فإن السيد الحاج علي رضي الله عنه عدل ضابط الى النهاية بلا تعليل ولا شذوذ

مع كمال الاتصال وانه انما يكتب من املائه رضي الله عنه فما نسبته حال
الاملاء نسبة بمثل ونسبه للشاذلي مثلاً وقس كما هو موجود فيه وما لم
ينسبه سكت ولم يقل ان الشيخ رضي الله عنه لم ينقل عن احد فما سمعه
منه بلا واسطة نسبته له وبواسطة قال مثلاً بواسطة السيد محمد بن المشري بعد
تحليته بما يعدله عنده على مقتضى الرواية والدراية. فالؤمن للؤمن كالبنين
المرصوص يشد بعضه بعضاً. بكلامه وعلمه فلا تفترف العربية الا من العربي
ولا العبارات الا من الصحابة ولا المذاهب الا منهم رضي الله عنهم فأحب
هذا الغمر الغر بالمدارك ان يمد لسانه الى السيد الحاج علي رضي الله عنه
والى كتابه فغاية جواهر المعاني انه مؤلف مجموع في علوم الاذواق بكل
طريقة بأي حلة فليس بمتعبد به حتى يبحث هذا الغرور عن حاته ، حلة
القرآن حلة الله متعبد بها وحلة الحديث القدسي قولان فيها والراجح
انها حلة الله لكن برزت على يد اسرافيل عليه السلام بتخير الله له في
توصيل المعنى فقط او مع الحلة وبمقتضى التخيير لا يلزم التعبد بها وحلة
مطلق الحديث على يد ميكائيل عليه السلام وحلة الملك مع فصاحة
وبلاغة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يتعبد بها واما كلام الغير ممن دون
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقل احد بأنه متعبد به ولا انه يحرم
نقل عبارة العلماء رضي الله عنهم. فإن جميع ما دون انما هو كلام الصحابة
رضي الله عنهم فالمعاني مختلفة والعربية عربية واحدة ، فقضية الجواهر
ان الشيخ رضي الله عنه في اول سلوكه امر الخليفة ان يجمع ما سمعه منه
على مقتضى الطريقة الثانية طريقة القوم وهم من بعد القرون الثلاثة فجمعه

على مقتضاها ثم إنه لما وقع له الفتح الأكبر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقن له الطريقة الأولى الأصلية التي هي طريقة الصحابة وحرم عليه انفس اهل الثانية الذين بنوا امرهم على طلب الحظوظ في طاب المراتب الولائية على الناس بهمهم النفسانية بحيث لا يتخاص من إرادة خير الله بعبادتهم الا من كان قد بلغ النهاية وعرج على يد كامل يكمله بالله . ليس لك من الامر شيء . فرده صلى الله عليه وسلم إلى ما كان عليه في حياته هو واصحابه من محاض العبودية لله بحيث يعبد الله لما كان عليه من الكمال والقهر الرباني بحيث يرى نفسه وعمله وثواب عمله لله لا تأثير لمخاوق ايا كان وبأي وجه كان فالكل برز من محض فضل الله وإنما نسب للعبد الكسب من غير اختيار ولا ضرورة بل امر مامور به لا غير مع الجزم بما سبق به العلم وان الحقائق لا تتبدل في علم الله فما فعل الا ما علم ولا يزيد عليه وهو طريقة التمويض والتسليم والاذعان والرضى بما ثبت عن الشارع من غير تأويل بالعقل لحدوثه فلا يحكم على الله بشيء اصلا والا لقيد بالحكم عليه ، فقال له : « انا شيخك ومرييك وكافلك فلامنة لمخاوق عليك فالزم هذه الطريقة حتى تصل إلى مقامك الذي وعدت به » وهو الموت . فظهر للشيخ رضي الله عنه ان هذه الاذواق مخالفة لما كان عليه اولا من التعرض للتصريف بالاسماء والتوجهات والتحكيم على الخلق بأنوار المجاهدات فظهر له ان هذا الماء ماء آخر فأخذ العهد من اصحابه بمثل الميثاق الذي اخذه منه صلى الله عليه وسلم فانصبغ هو واصحابه رضي الله عنهم بتربية رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان المؤلف لا يفارقه صلى الله عليه وسلم يقظة فالسيد محمد

ابن العربي دونه يراه اربعة وعشرين مرة في كل يوم نقطة فما مات الشيخ رضي الله عنه حتى ترك من اصحابه ممن يشاهده صلى الله عليه وسلم مائة الف واربعة وعشرين الفا كلهم على منهج النبي الكريم ، فهو صلى الله عليه وسلم شيخ هذه الطريقة يخبرهم كل يوم بيديه الكريمتين وهو حضورهم في الوظيفة فافهمه ، فلما جالس على كرسي السنة وشربها فصارت له حالا امر بإخراق الجواهر لاختلاف المرتبتين لا غير فلا تظن غيره فترك اهل الحدس والتخمين واهل الاراجيف الذين في قلوبهم مرض فإن النور يضر بالارمد لا غير ويميل للظلمة فانه يرى اسقام الامة كلها آمين ، ثم انه لما ثبتت اصحابه ورست سفينتهم وعلووا ان الارادة قاطعة عن الله فرحوا بالله واطمئنوا بالله واستعدوا لما استعدت حقايقهم الاصلية في علم الله فصارت ايمان واحد لا يوازيه اهل الطريقة الثانية المبطلات بالخطوط فيما تدعوه قوسهم وتدعيه فلما علم صلى الله عليه وسلم رسوخهم وثباتهم وانهم لا تزلزلهم المراتب وان حازوها ولا تمنعهم الخواص التي تعرض لها علماء الثانية بل يعدون من يعمل لمثله غير اديب مع ربه فشكروا شيخهم صلى الله عليه وسلم على يد خليفته اطلاقاً امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيخ رضي الله عنه ان يكلف السيد الحاج علي حرازم بجمع الجواهر على الكيفية الاولى مع عدم اشتغاله مع اصحابه بالتعرض للخواص بل ما وجدوه على نحوه ذكره ومنع شيخهم عنه فقنعوا فجمعه من بقية التقايد التي املاها الشيخ من حفظه ولفظه ، هذا غاية ما يكتبه بالاذن فلم يزد عليه ولو لفظة واحدة فجميع ما في الجواهر لفظ

الشيخ رضي الله عنه ولم يكن فيه لفظ غيره فإن السيد الحاج علي لا يد
له في العلوم الرسمية إلا ما كان من التحلية فهو محتمل لكلامه وغيره
كالسيد محمد بن المشري رضي الله عنه فإن وافق ما أملاه من حفظه ولفظه
لفظ بعض الأجلة فليس بقادح في حفظ الشيخ بل مما يزيده تعظيماً حيث
كان بجرأ حفظ كلام الله و كلام رسوله و كلام العلماء اهل الاتقان من
الفقهاء والصوفية رضي الله عنهم خلافاً لما يحاواه خادم نفسه وهو انه فيمواقفة
كلامه عز لا خذلان فهذا غلب عليه سرقة الشعر فإن الشعراء جعلوه عيباً
فإنهم بنوا امرهم على التزويق والتكلف فالعلماء بخلافهم . انا
وامتي براء من التكلف . وإذا علمت ذلك وعلمت بطلان محاول ما لا يصلح ابداً
واوهى قرنه الوعل . علمت ان الجواهر حق حميم من الله إلهاماً لعباده
المتقين وان مقصودي تبين ألفظه ومعانيه بحسب ما وضع فيه واه وهو
الثالثة من العيون التي شر بني فيها صلى الله عليه وسلم وهي منبع الخير كله
وهي حقيقة الاحسان بمراتبه الثلاثة واما جوهرية الشريعة فهي ما عليه
العلماء وهي تحليه الظاهر بأقواله وأفعاله وتقريراته صلى الله عليه وسلم فهي
حق وأهلها على حق وأما العين الثانية فهي حقيقة الطريقة وهي التخلق
باخلاقه صلى الله عليه وسلم . فبهذا هم اقتدوه . فهي ما عليه الصوفية رضي
الله عنهم وهي حق وهم على حق . فسميته بالشرب الصافي . من الكرم
الكافي — فاعلم عليه ان المقصود في الطرق وتعليم النفوس للشيوخ هو
متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً وباطن باطن فالعلماء
يعلمون علم الظاهر وهو ما تعلق بظاهر العبد فلا مزيد على ما هم عليه

من الحق وإن اختلفت أقوالهم فإنما هو توسعة الدائرة على الأمة حتى
يعبد الله على شرائع الرسل بأذواق المجتهدين فقد وسعوا على الأمة دائرة
الرحمة فالمجتهد إن اصاب فله اجران وإن اخطأ فله اجر واحد وهو اجر
الاستئذان . فبهذا هم اقتدوا إن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً . ومعنى خطي المجتهد
عندنا عدم مصادقة وجه الدليل مع مصادقة عين الحق فلا يخطئ في عين
الحق ابداً وإنما نسب نور دليل الى دليل آخر ظناً انه دليل هذه النازلة
فربما يتبين له انه غيره وربما يظهر له دليل النازلة الخفي عنه ابتداءً وربما
يطاع عليه اصحابه فأثبتوا حكمه بالدليل لا أنه غير المصيب في النازلة كما
يزعمه من لا خبرة له بمناصب الائمة رضي الله عنهم . من سن سنة فله
أجرها وأجر من عمل بها . الا انهم لا يرتقون ما داموا خداماً للشرعية
الى علم الباطن فوقهم وإن ارتقى بعضهم صار صوفياً لا عالماً ساذجاً على
الاصطلاح فخدام الطريقة التي هي تحلية الباطن بصفاته صلى الله عليه
وسلم . صل من قطمك واعط لمن حرملك واعف عن من ظلمك . هم الصوفية
والحكماء والقوم الا انهم لا ينتقلون الى مرتبة من فوقهم وإن ارتقى
البعض سمي عارفاً مقرباً فخدام الحقيقة الاحسانية التي هي القيام بوظائف
العبودية والعبادة والعبودة على وجه المعاينة والملاحظة والمراقبة مع قطع
النظر عن لوازم النفس الدنيوية والبرزخية والآخرة . ياداوود خل
نفسك قتعال هم المسمون بالعارفين فالمعرفة في القلب والعلم بالعقل والعقل
في الدماغ والدماغ في الرأس فالرأس مشتق من الرياسة والالف من الالف
والوجه من الوجاهة فكلها غير مناسبة للعبادة الا ان فاض نور معرفة

القلب فاستولى على الصفات وغيبها مع بقائها فالقلب متقلب بين طرفي التنزيه والتشبيه وهو التقديس والتسييح المأمور به وبالمقربين وبالكاملين المكملين الكبراء والخلفاء. جالس العلماء وخالط الحكماء وأصحاب الكبراء. فافهم ترى الحق عياناً، فالفقيه ما دام فقيهاً انما يتصرف في الشريعة فقط والحكيم يتصرف فيها بطرف خفي وفي الطريقة التي هي قرّة عينه لانه نصب لها من الله في الحال والعارف يتصرف في الثلاثة فالغالب عليه الحقيقة وهي التي تؤنسه لانه نصب لها من الله وان كان اماماً فيهن كلهن فمن لم يتعلم على يد كامل يرشده الى كل طريقة ضل وتخير فيجب وهو في الشريعة ان يرد على أهل الثانية والثالثة فلا يجد سبيلاً فكل اعتراض رجع عليه بجهله، إن لكل مقام رجالاً فيؤديه سوء اعتقاده فيمن فوقه الى ظلام بصيرته فينكس ويقل ذهنه وتنسد مرآته فلا يفلح الا إن تاب ويعيش في ظلام سوء الظن بمثل الشمس فيقول في المجالس الشمس سوداء فيضحك الناس عليه ويفريهم على حقه فيحرم من الاكابر الاعانة فإنه لا يراهم فوقه فما عليه حلم يؤول بالرؤيا المقالوبة عليه فافهم ما شربته من عين الرحمة صلى الله عليه وسلم فلذلك لا يوجد صوفي ينتقد على أهل الشريعة ولا انه يتبرك به ويطلب منه دعاء الخير وانما الواقع العكس فإنهم يعذرونهم بالجهل ويشفقون عليهم كالصبيان أولادهم الغافلين، فالشريعة عند حمال الطريقة والحقيقة بمنزلة حروف الهجاء علمت وفرغ منها فان الاحكام الشرعية لا تعبد وإنما يعبد بها فالفقيه يتهجى دائماً ولا يحب الانتقال الى الرواية والدراية مثلاً فالصوفية عند العارفين كالعلماء عند الصوفية فالقراء بلا فهم عند العلماء

عامة والعلماء عند الصوفية عامة والصوفية عند العارفين عامة وفي المعرفة
 مراتب وفي الطريقة مراتب وفي الشريعة مراتب فتختلف اهل كل حقيقة
 بالمراتب والكل عين ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم إلا انه امر بتبليغ
 الشريعة عاماً وتبليغ الطريقة لمثل أبي هريرة وأشار بالكم في الحقيقة
 فله يغلق مع أبي بكر الباب فلا يذكر له الحقائق حتى يغلقه فلو ذكر لعمر
 ما اختص به أبو بكر لذاب وهلك كما كنتم عن عائشة رؤية الله بعيني رأسه
 فإن زجاجتها لا تطيقها وصرح بها لغيرها وهو الرب وهو الذي يربي
 بصغار العلم قبل كبارها . حدثوا الناس بما يفهمون أتحبون ان يكذب
 الله . فغلق الباب هو أصل الزواوي وأصل الاصطلاحات الصوفية . وأما
 أهل الطريقة التجانية فلا اصطلاح لهم اصلاً فظواهرهم مع اهل الظواهر
 وبواطنهم مع الارواح وأسرارهم مع اهل الاذواق ، ثم لتعلم ان المقصود
 في الطرق التوحيد وأما العمل فكل الناس يعملون ، فالتوحيد على ثلاثة
 أقسام : توحيد اللسان فقط وهو النطق بالمعتقد الجازم المطابق لا عن دليل
 وهو توحيد العامة وهو المسمى بالاقرار بالوحدانية . وتوحيد فكري
 لعلماء الكلام ، وتوحيد ذوقي لاهل الوهب الرباني وهو الاعتقاد الجازم
 المطابق عن دليل شرعي وهو نسب الله قال هو الله أحد الى آخرها .
 فالدليل الشرعي حق محض لا حجاب فإنه عين الحق . جاء الحق وزهق
 الباطل . فالباطل هو المعتقد الفكري فإن الفكر حادث ومتعلقه وهو
 المعتقد حادث . أصدق كلمة قالتها العرب كلمة اميد :
 . الاكل شيء ما خلا الله باطل . وكل نعيم لا محالة زائل

أي يقبله كلما اشتد عليه السموات والأرضون هاتان لا وهو الباقي المخلوق
للخلود لكن الفكر بعد أن طهره نور الإيمان الصافي يغلب عليه الصواب
وقبله بالعكس فله ادعى الألوهية في الأحجار فدرجة الفكر اختص
بها النوع الإنساني قبل الإسلام اهلكت وبعده وسعت دائرة العلم لكنه
حجاب هو واداته فإنه حادث فلا يومن خطاه إلا لمن أعانه عارف بهيمته
وارشاده وإزالة الشبه بإزالة قشر ظلام النفس والتباعد عن تدقيقات
الفلاسفة وتتبع حدودهم وقوانينهم فإنه هوس فاحش فالشرع كله لا يفيد
إلا العلم الصافي فإنه متواتر ومدلول سورة الإخلاص متواتر وطريقة التواتر
تفيد العلم فالفكر الموفق يصيب والأفلا فالتقليد إن صمم على مقلده بأنه
الحق كفى فمن قلد في توحيد النبي صلى الله عليه وسلم بأبواب ما أثبتته
من الصفة على نحو ما وردت مفوضاً أمرها إلى الله من غير ترويج الفكر
فهو العارف الكامل العالم المتقرب به بأن يقول مثلاً آمنا بأن الله تعالى ما
أثبتته الشرع من اليد واليدن والقدم الخ . لا تدركه الأبصار ليس كمثل
شيء . فهي لجام العقل ولما علم الله أن العقل جسور يقدم على ما ليس من شأنه
أجله به فالقرآن كله لجام العقل لولاه لقال كل واحد ما أحبه فله الحمد على
القرآن والسنة فمن قلد غيرهما ضل ووجدك أيها المومن ضالاً فهدي بنور
القرآن أي متحيراً . رب زدني فيك تحيراً . فهذا بزيادة التحير . لا تدركه
الأبصار ، ولم يكن له كفواً أحد . ليس لك من الأمر شيء ، ما على
الرسول إلا البلاغ . إن لم يكن خليفة إلا فله السيف والتكليف حتى
يسلم أو يعطي الجزية إن ادعى شبهة حتى تزول بعيسى عليه السلام

قبطلت احكام الجزية . وان جنحوا للسلم فاجنح . قبل عيسى وبعد فلا ،
 فيا اخواني احذر كم من عبارات الفلاسفة والطبائعين والحكماء لقباً وهم
 زنادقة الكفر من الاطباء في تدقيقاتهم واعتقاداتهم فانها كثر اغني
 اطباء الكفر وأما المسلمون فهم علماء لا غير واسلم الاعتقادات طريقة
 الشرع فعليها اغريك يا أخي فان الامام الاعظم الاشعري وأبا منصور رضي
 الله عنهما طريقة إيمانهم طريقة الشرع وهم اجلة العارفين فما قصدوا بمدوناتهم
 في الفكر والكلام الا ابطال شبه فلسفية في الاسلام لا غير فإن ظهر في
 بعض الجزئيات ما يخالف أهل الاذواق من أهل الشرع فليس ذلك مذهباً
 لهما وإنما هو تسليم جدلي ليرتبا عليه ابطال ما قصدوا ابطاله من ظلام
 الشبه فما لا يقبله الذوق من قوانينهما ليس مذهباً لهما فإنهما مجاهدان
 لاهل الشبه فإن فهمته اطلعت على كنز عظيم فلا تقليد في الاصول الا الشرع
 فهو حق فعليك بنسب الله سورة الاخلاص فإذا علمته علمت ان الحقيقة
 المسماة بالاحسان رمز الى مشاهدة الالهيان في علم الله المفصلة قبل ظهور
 الحوادث كلها فلا مزيد على ما هنالك والطريقة رمز الى ما كانت عليه
 الروح قبل الهيكل الجسمي فالشريعة الى الجسم الناسوتي الموصوف
 بالحركات والسكون والافعال والاعمال والكسب والثواب والعقاب
 فهي الاولى ظاهراً وعليه فادرج ظاهرك في باطنك الذي هو الروح
 وباطنك في باطن باطنك الذي هو السر تشاهد علوم الاذواق التي
 نخوض ونعموم فيها ومنها نشير الى الباطن وإلى الظاهر فالحقائق ثلاث
 باعتبار وماهية واحدة باعتبار فالدليل باعتبار ظاهر لا ظاهر وباطنه باطن

وباطن باطنه باطن الباطن كاللوزة باعتبار القشرة ظاهر وان وصلت بازالة
القشرة اللب فباطن وان اكلت اللب وصار لك قوتاً فباطن الباطن فلا يقصد من
اللوزة الا الذوق والقشرة واللّب وسيلة فالكل لوزة لكن لا تبذر ولا تغرس
الا بالقشرة والا كل توكل وحدها فافهم مثاله لا آله الا الله دليل شرعى
مقصود لذاته بتمامه فالنطق به شريعة ظاهر اسلام واعتماد معناها وهو
نفي جنس الآلهية المتوهم من مدلول اللفظ بالوضع واثباتها شرعاً واعتلا
للو احد الحق باطن إيمان طريقة مقام الروح عالم الملكوت والفرج بانفراد
المولى تعالى بكل كمال وملك وتنزه عما من سمة الخالق التفسير والفرج
بكمال الاضافة إلى تمام غناه تعالى والانغماس في بحار جماله وجلاله
والتفويض له ما دلنا به عليه والفراغ من النفس ونصرها وتأيدها وترك
ارادتها باستيلاء صولة حب المولى عليه لذاته وصفاته وأسمائه وكال انعامه
وكمال قيوميته تعالى به احسان ومعرفة بذوق لا يدرك الا بحلية الله له به
فإن كنت فى الاحسان اشرقت لك الحقائق كلها حقيقة واحدة لانك
نظرت من الاصل فهو يعطي الكل وإن نظرت من عين الشريعة أولاً
قبل الذوق والمعرفة فلا يظهر الا القشر فإن ذقت اللوزة مراراً عرفت
من القشرة اللب وتحيلت بقلبك الذوق ، فما كنا عليه معشر العارفين أقرب
وأشهي وأحلى وأسلم ، واعلم اوصلك الله الى تمام الاذواق لتستريح من
قتن الافكار والالفاظ والاقاويل الفلسفية . فياعجباً لمن استحسن ما عليه
الكافرون من الفلاسفة والطبائعين والاطباء والمنجمون والكهات
بأنواعهم وترك ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فياحق من استدل

على رؤية الشمس شمس الشريعة بالعمي الرمد . إن شر الدواب عند الله
الصم البكم الذين لا يعقلون . فهميات ما أبعد عن الصواب من حاول أن
يشرح القرآن بباطل آراء الكافرين فنعوذ بالله من الفتن . قالوا انهم
يرتقون في العلوم على أيد أعداء الله ورسوله والمومنين . جاه الله جاه الله
جاه الله في انفسكم وأولادكم . فأبوا يهودانه او يعجسانه . لح فانتسب
للقرآن وحبيبك حبيب الله الذي كلفه الله بتخليصك من نفسك وهواك
والشيطان ، فالشيطان كلفه باغواء من سبقت له الشقاوة فنعوذ بالله من
كل شاغل وفتن وحاجب وعائق عنه آمين آمين إنه جواد كريم برءوف
رحيم ❀ فهذا اوان الشروع في تبين حقيقة الاحسان التي الف جواهر
المعاني فيها ولا يتكلم الشيخ رضي الله عنه الا فيه فن رام ان يقيده بما
عليه اهل الاحكام والشعراء واهل الخطب المنمقة واهل الآراء وأهل
الغفلات وأهل النواميس الحكيمة فقير مصيب ونفخ في غير ضرم فيبوء
بغير فائدة ويكون عاطلا وما ذكر في الجواهر الا ما ذاقه واكله وشربه
وركب متنه وأكل زبده فلا يفهم كلام العارفين إلا العارفون . فلا يعرف
الفضل لا اهل الفضل إلا ذووه . فلا يعرف العلم من اهل العلم الا ذووه
ولا ذوقاً من اهل الاذواق الا ذووه ، فهذا الكتاب كتاب الشيخ وان
الفه تليذ فانه ما ذكر فيه إلا املاء الشيخ واعترف هو بأنه لا يد له في
العلوم الرسمية وإنما له يد في علم الاذواق الذي هو لب الشريعة فعلى الله
التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ، اللهم صل على سيدنا
محمد الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادي إلى صراطك

المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم . مستمداً من بحر الكتمية
والختمية معولاً على قوة كثرية أسماء الله وصفاته المعبر عنها بصورة الرحمن
المدبرة أمر الملك الآلهي فيها قامت أرواحنا وأجسادنا وماهيتنا أنشأتها
على نحو الصور المتعينة في علم ربنا والله المسئول وبه المستعان وعليه الاعتماد
في حل كل ما يحتاج إلى حل وفي توصيل ماهية الجوهرية الاحسانية إلى
كل ذرة من ذرات الوجود فإني أقول عن السنة حقائق الحوادث كلها
من غير استثناء . سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ملء ما علم وعدد ما علم وزنة ما علم ، وعندهم
أيضاً ، لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلوه بسم الله
الرحمن الرحيم) معناه كل شيء شيء أي موجود حادث من محسوس ومعقول
ومتخيل بالاسم أي ما وجد كل فرد من افراد الموجودات الحادثة إلا
بالاسم الله مجمع أسماء المراتب فاندرج في الله الخلاق لكل حقيقة لاندراج
الاسماء الإلهية فيه فإن الاسماء كلها راجعة إلى الرحمن فالرحمن راجع
إلى الاسم الرب والاسم الرب راجع إلى الله الأعظم الظاهر فإله راجع
إلى اسم الذات الساذج فبالاسم الرحمن تجلى الله والرب في العرش وهو
الاسم العالي عليه فإن لكل حقيقة اسمين الاسم العالي وهو اسم مرتبته
والاسم النازل وهو الاسم الخلاق به والاسم الله هو الذي تجلى به اسم
الذات في الانسان الكامل فذلك هو أعظم من العرش فالاسم الله علم على
مرتبة الإلهية فالإلهية مرتبة جامعة لحضرة الاستغناء عن كل ماسواه
ولحضرة افتقار كل ماسواه إليه وهي المسماة بصورة الرحمن فالصورة غير

الكنه فإنك إن سألت ما صورة زيد يقال أبيض وأسود فصورته هنا مجموع الصفات والاسماء فالصفات نسب ذات الله جمع نسبة وهي نسبة بين الشئين كالإضافة فذات الحق سبحانه من الإدراك غنية عن الاسماء والصفات لكن يدرك المؤمن بأن لها نسبا معقولة بالله كالعلي والكبير ففاض بحراهما فظهرت نسب التعالي والتكبر وهي نسب اعتبارية لا وجود لها في خارج المذهب فالنسب هي الصفات قبل التعلق فمع التعلق تسمى اسماً كالرحمة فمع التعلق تسمى الرحمن وقس فالملك - والله المثل الأعلى - إن قام في حضرة غناه فتوجهه للرحمة والبطش صفة فإن فخذ الرحمة مثلاً برزت من اسمه فيقال من بطش بفلان فيقال السلطان فالسلطان أو الخليفة أو الأمير أو الملك هو المسمى بالاسم ومنه صدر الفعل مثلاً فالرعية كالعبودية والملك العرفي كالإلهية وإسم الملك كالاسم الله ومعلوم أن للملك اسماً خاصاً به وذلك الاسم الخاص هو المعبّر عنه بالاسم الأعظم وهو كنز . ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء . وبما شاء هو العلم الوهبي اللدني الذي تضمحل عنده الأفكار ولا يكون إلا موافقاً للقرآن فالإلهية هي المرتبة الجامعة بين مراتب الرب ودراتب الملك من الاستغناء والافتقار فهي التي سميت بالله فإذا أكثر العبد من التعلق به تجلّى له ربه فيه بما يناسب مرتبته من الله فينزل إلى حضرة التجائه بربه واضطراره به وهو كمال الانحياش له والتدلل لصولة حضرة الاستغناء عنه فإذا عاين افتقاراً إليه واستغناءً الله عنه حصات حالة تسمى خوفاً فإن عاين كمال غناه وهو حضرة الرحمة . كتب ربك على نفسه الرحمة . انس فإن عاين صفة قهر هاب فإذا طحن بالصفات فتى

وإذا عاين في فنائه الاقدسيات للحق صحا فهذه حالته أبداً في الدنيا والآخرة فلا يشاهد نفسه فاذا امد من حضرة الفضل والعدل ميز بين حضرات جمال وجلال الله وبين مراتبه فلا يشغله الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق كله بالله فافهمه فالاسم الآلاه وضعه الواضع وهو الله واضع اللغات لماهية وهي كل معبود بحق فأنت تراه صادق على كل فرد من أفرادها فلما نظرنا بعقولنا المكحلة بنور الايمان علمنا بالله استحالة التعدد لانهم اما ان يتفقوا او يختلفوا فيلزم فيهما محال عقلي فيؤدي الى عدم إيجاد اثر واحد فضلا عن المشاهد فبطل التعدد الذي يفيد اللفظ بقوته فافصح الله به . لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا . وهو دليل عقلي قواه الشرع ومن الشرع استمد العقل فتمسكت العرب قبل الحكم بقوة اللفظ فاستمدت منه التعدد فلو لان اللفظ يقبله ما اشركت فانهم علموا باذواق العربية فهو منبع الشبهة حتى يعبد الله على مقتضى التجليات في مظاهر الاشياء فما عبدوا في الحقيقة الا تجلي الله في الصمم لا غير لكن يقطع بانهم جامدون على اللفظ وهم براء من العقل فلا حظ لهم فيه البتة . إن شر الدواب عند الله الصمم البكم الذين لا يعقلون . فالاشريعة بعد الحكم الشرعي لا قبله فان صفة الصمم معناه لا يسمعون ما انزل عليهم من ربهم وقبل النزول لا مسموع فالبكم عن النطق بلا اله الا الله وما اندرج فيها فقبل الحكم فلا منطوق به فله عذرهم الله فلا حكم قبل الشرع . وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا . أى نوصل رسالة رسولنا الى قلوبهم فقبل ان تثبت الادلة في قلوبهم مع وجود رسول بينهم معذرون برحمة السحر الذي

انزله الله على يد هاروت وماروت ابقاء رحمة المَعذرة لعباده تعالى فانه رؤوف
 بعباده فعال لما يريد فيهم فكل فعله اصلح وأحسن وهو أحكم الحاكمين .
 فكل ما فعله الحبيب حبيب ، فكل من اسلم من الصحابة لم يتقدم له كفر
 وانما تقدم له جهل كالصبيان حتى يعلمهم وليهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم . النبي اولى بالمؤمنين . فلم يكفر احد من اولاد اسماعيل الا من
 نص عليه صلى الله عليه وسلم بالصراحة كابي جهل وانما لحقهم شؤم جودهم
 عن الالفاظ مع عدم التفكر في لوازم المدلولات حتى علمهم الرسول
 فاطاعوا في زمان محاربتهم وعنادهم نزله صلى الله عليه وسلم منزلة أولاده
 الصبيان حتى تمكن منهم بقوة الحجّة والسيف فأسعدهم بالنعيم والآهي ،
 فأوصي أخيه في الله أن يراعى نسبه صلى الله عليه وسلم الاسماعيلي فلا تقبح
 الا ما لعنه الشرع فكن متبعاً له ولا تستقل فإن العقل ضعيف لا يستبد
 بشيء الا ان كحل بنور التوفيق وهو الايمان فالسحر حلة الرحمة الالهية
 يبقى به الله على عباده في زمن النبوة في شأن أهلها وفي زمن أهل الولاية
 وفي شأن أهلها ففعله حرمه الشرع كتعليمه ان لم يقصد الامام ابطال عقد
 السحرة والاقرض كفاً في حق من ظن انه امام ناصر وقس عليه النجاة
 والكهانة من كل ما يرجع به الغيب فلم ياذن لنا الشارع في مثاله الا في
 الاستخارة لا غير فلذلك منع الله نبيه ان يساعد امته في اقتراحات
 المعجزات كأهل المائدة فانه يقطع المَعذرة عن عباد الله كالاتهال لاهل
 نجران فلم يساعد الحق بالاتمام له . وما أرسلناك الا رحمة للعالمين . فهو
 عين الرحمة فلا يقطع الرحمة عن امته بل يترك المَعذرة ، قالت العرب في

الحديدية : ما عرفناك نبياً ولا رسولاً وإنما عرفناك محمد بن عبد الله فإن
 قريشاً تعلم أنها لا طاقة لها بمحاربة ربها فكتب اسمك واسم أبيك ، فعذرهم
 لانه عين الرحمة وإن شق على أبي بكر وعمر فقال لابي بكر وأنا
 رسول الله . فالعالم من حيث هو جرميه وعرضيه حادث بالاسم الله الخلاق
 وممد بالاسم الرب ومرحوم بالاسم الرحمن فاعلمه فكنه الحق في بحر ذاته
 بطن ابدأ فهو الوحدة من حيث لا اسم ولا وصف ومن حيث معقولة
 النسب الذاتية أحدية ومن حيث ظهور النسب واحدية فهي مقام
 الكثرة ومقام النور المكرم المعبر عنه بالحقيقة المحمدية باعتبار جمعية النسب
 المسماة بالصفات المعقولة الغير المدركة الكنه لقدمها مع جمعية الاسماء
 القديمة فباعتبار تلك الجمعية الصورية تسمى الصورة الالهية وباعتبار
 متعلقها تسمى الحقيقة المحمدية الى آخر أسمائها كما سيأتي وباعتبار قوة صورة
 الرحمن مع وجودها تسمى الملك فباعتبار القوة الفعالية بعد الفعل مالكا
 وباعتبار الاستيلاء ملكاً وباعتبار المفعول مملوكاً ومربوباً ومرحوماً الى
 آخر مدلولات أسماء المراتب الالهية فالاسم الله علم تسمى به تعالى على
 كل لسان وليس بمشتق وإن نسب له فباعتبار المادة العربية واما هو في
 نفس الامر فلغة كل حي واو الجوامد تسجد له وتسبحه فالعالم كله حي
 الا ان الحيوان حياة معتادة للجن والانس ، والجوامد حييت حياة غير
 معتادة للتقلين فهي معتادة لغيرهما فعند ذكر الله يستعد له كل حي وهو
 العالم كله وهو اسم العظمة والجمال مدهش فانه منبع الجمال والجلال فمن
 الف الجمال لا يصير لصولة الجلال ، فللمرتبتين خلق الاسم الله الاشقياء

ودارهم المسماة بالنار وافعالم التي تفيد الاستكبار والعصيان ، فلا استكبار في الحقيقة ولا عصيان بل كل تحت صولة اسمه الله المقتضي للانتقام فهو صفة كمالية اظهرها في خلقه . وخلق السعداء ودارهم المسماة بالجنة وخلق أفعالم المناسبة للجمال والاحسان ، فالاحسان صفة كماله والمحسنون دولة درجة كماله فبالاحسان يحب جانبه تعالى وبالاتقام يهاب جانبه تعالى وهما صفتا كماله وما ظهر الا مظاهر كماله . فالسعيد من تميز في علم الله قبل وجود الكون سعيداً والشقي كذلك فافرح بالله مع قطع النظر عن فعل الله فإنه حكمة كله وكمال كله فلو عرف الكافر والفاسق ماهنات لاقاب عذابه راحة بربه فإنه كمال ربه فإذا علمه في خلود النار اتسع المضيق فافهم واكنم فهنا أسرار بين العبد وربّه لا تقشّى وانما بينت ما يجب عليه لتستريح من مشقة الفكر فاعرف ربك واسترح تفز بما قلناه على أي لا أتكلم الا في الحقيقة فالشريعة لها عين قائمة تعرفها كل الناس فلا تخاف الحقيقة لكن التبت بلباس الظاهر فالمعبود المعقول هو الله فالمسبح هو ومدلوله نسبة معقولة معلومة بالوضع الا لا الهى فكل اسم من اسماء مراتبه تعالى دال على الذات بالوضع الشرعى لكنه علم المراتب الرحمانية . سبح اسم ربك . من غير زيادة الاسم فالاصل عدمها فلا يتصرف في القرآن بالعقل فالرحمن علم على الرحمة العامة الواسعة كل موجود فباختبار الحق تعالى قيامها فيه فهي كنهه فباختبار الصفات وجودها وباعتبار الاسماء الا لا الهية توجهها وتعلقها بالاثر فباختبار الاثر وجودها على نحو ما تعين في حضرة الذات السادج المنزه حيثئذ عن الاسم والوصف وهو بحر الغنى المطلق . ورحمتي

وسعت كل شيء . هي رحمة الرحمن فأوجدت كل شيء مومنأ او كافراً
فدخل فيها ابليس فمن دونه في الشقاء فرحة الامداد من الاسم الرب
المسدرج في الرحمن فوسعت كل موجود فانه موجود فكما انه تعالى
اوجد الكفر اوجد المعصية ليظهر وصفي كرمه الاحسان والانتقام فاولا
هما ما عرف كمال الحق فالنار اهانة للكافر وتطهير للمومن العاصي فلا
غضب للمومن من حيث هو فافهمه واياك ان تفهم ما لم اقصده فاني غريق
في السنة الحقيقة ، والرحيم علم على مرتبة رحمة الاختصاص بالايان واوازمه
ومراتبه من ولاية الى رسالة وهي فسأكتبها للذين يتقون وهي التي حرم
الكافر فقط منها فإن سألك كافر فأجبه بما يئنه وانه مرحوم رحمة الرحمن
وممنوع رحمة الرحيم ومن حمة امداد الرحمن للكافر اخلاص في النار وان
كان يالغب النار فهو فيها مولى باعتبار الظاهر فلا يخرج منها ابداً فلا يناني
الرحمة فانه مخلوق مرحوم وانما منع رحمة الرحيم وباعتبار استيلائه تعالى
بمطاق الرحمة رحمة اليجاد ورحمة الاختصاص اعني هذه المرتبة الجامعة لما
بينهما سمي الرحمن الرحيم عالماً مركباً من الاسمين العظيمين تركيب مزج
فلذا قال البعض ما بينه وبين اسم الله الاعظم الا كما بين سواد العين
وبياضها اعني بعد التركيب لكن بينت كل البيان انه علم على المرتبة
بينهما فافهم ، واما الاعظم فقد تقدم ان السلطان اسم متدلل له مثلاً فالناس
كلهم تحت قهر سلطته مع قطع النظر عن ذاته سواء شوهده او لم يشاهد
فالناس خاضعون للسلطنة والسلطان علم عليها وهو اسم الخدمة والقهر
فلا يهاب الا من السلطان واما اسم ذاته فاسم المحبوبين له فافهم فلا يعبد

ذلك الاسم وإنما يتعلق به تحبباً وتعطشاً وتلذذاً به أعانكم الله فتحصل أن الوجود من حيث هو قائم بالارواح والارواح قائمة بهوية الحق وهي الصورة الرمانية التي هي مجموع صفاته وأسمائه فهي قوة الارواح المدبرة للجسام فالكل بالله قائم وهو قائم بذاته وهو خالق بالاختيار فهو الفاعل وما سواه مفعوله فالمفعول لا يكون فاعلاً ابداً والفاعل لا يكون مفعولاً ابداً فالـمفعول وجود المفعول وللفاعل وجود الفاعل فوجود المفعول قائم بالله صحيح حساً وعقلاً وخيلاً وخارجاً لكنه ظل ممدود باعتبار الله تعالى فلا يقبض عليه على التحقيق كالطل والسراب، فالنقطة في الباء إشارة لوحدة الذات ودلالة الحرف على اثنين إشارة للفاعل والمفعول، فالخط الطويل للحقيقة الحمديّة التي هي أول نور برز من الله، والسين للسيادة، والميم للملك، واللام الاولى في الله للطاقة الخفية وهي المعية الإلهية، واللام الثانية للطفه بالخلق وهو مرتبة الرحمة الربانية، والالف المحذوفة إشارة لوحدة المفعول كالكتاب فإن تجزئه لا يخرجها عن وحدة الكتاب فله حذف مع وحدة الحرف خطأ مع وجوده أدنى، والهاء للهوية السارية بلا سرية معقولة، فاراء للرحمة، والياء للحكم والحكمة التي هي التوفيق، والميم للملك بفتح الميم القدرة والاف كذلك، والنون للنور الذي هو عين الوجود وجود الفاعل القائم بنفسه ووجود المفعول القائم بربه فجميع بسم الله الرحمن الرحيم ظهر وجود العالم المحسوس والمعقول والمتخيل فالإيجاد إنما بثلاثة يكون ظهوره الأمر الإلهي وهو مجمع الصفات والاسماء وبالارادة وبقوله كن وهو كلمة التكوين، إنما امره إذا

أراد شيئاً ان يقول له كن فيكون . فالامر الصورة الرحمانية وهى الله
لانه جمع الاسماء والارادة الرحمن وكلمة التكوين قوة الاسماء المجموعة
فظهر بالاسم العالم وهو كلمة التكوين وبطن الارادة فهو أوله وآخره
وظاهر وباطنه فصار العالم بمنزلة حجر تاج فأواه ماء وآخره ماء وظاهره
ماء وباطنه ماء للعارف وأما غيره فالحجر حجر صرف وهو عنده غرور
فالغرور هو الحجاب بين العبد وربّه فلا حجاب أصلاً . وما ورد عن
الشارع من سبعين حجاباً او اقل او اكثر إما هو إشارة لبعد النسبة لاغير
فبعد النسبة هو ان الحضرة المالكية تنادى إلي . يا عبدى أقبل بالمقال والحال
وبالسنة الرسل والكتب والعلماء . ولسان حضرة النفس تنادى إلي أقبل إلى
هواها الذى هو أعظم صنم عبد ويعبد من دون الله . ماتحت قبة السماء إلآه
يعبد من دون الله اعظم من هوى متبع . على السنة الشياطين الجنية والانسية
فالشيطان ظلام والرسول نور . ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً .
فيقبل العبد الذى هو مجموع الروح والجسد وهو إنسان يتعصر بين الروح
والجسد واما الروح فملك والجسد تراب على نفسه المهلكة له بأيد
الشياطين فيدبر عن ربه الرحيم به ويهمل أمر الرسول ذوقاً وان كان
اللسان بخلافه . لم تقولون ما لا تفعلون . فالتقوال ان لم يصادف صميم
القلب مذموم فبقدر الاقبال على الله يكون الادبار على النفس والعكس
فهذا يدركه العقل والحس فإن اقبلت على شيء ادبرت عن غيره . ما
احببت شيئاً الا كنت له عبداً : فمن احب الدنيا عبدها ومن احب الآخرة
عبدها ومن احب الله عبده : فمن صالح للدنيا خدمها ومن صالح للآخرة

خدمها ومن لم يصلح لهما صالح لربه ومملكه كونه من حيث هو ، فإن ذلك الواحد ، فالحجاب اعتقاده ولا وجود له فحجب العبد بما لا وجود له في الخارج وإنما هو نسبة اعتبارية ثبوتية لا وجودية . وهو معكم أينما كنتم ، ونحن اقرب اليه من حبل الوريد . فالتجانيون العاملون بجواهر المعاني في حضرة ونحن اقرب اليه من حبل الوريد معاينة ومشاهدة ومراقبة فهذه المواقف مرتبتهم لا غير بالفطرة التجانية على حسب مرتبة شيخهم فلا تأسف على الله فإنه لم يفت وهو قوانا ولا نبكي من ألم الفراق فلا فراق وبه قامت اركاننا وتعين وجودنا ولا نحزن لما فات فإننا لم نعمل الا على فضله ولا نهتم بالوصول فإنه قوامنا ونور أبصارنا وبصائرنا فلا يدرك بالحاسة فإنه ليس بجسم فيقبض عليه فلا تقيده ولا نطلقه بعقولنا بل تتبع الشارع وإينا صلى الله عليه وسلم فما اطلقه اطلقناه وما قيدناه قيدناه وما بينه بيننا وما سكت عنه سكتنا عنه ونحن من جملة ذرات المساكين ولا تتميز عن الخلق الا باتقان عبادة ربنا والعكوف ببابه ابدًا وهو محبوبنا لا نختار عليه غيره فلو أن النار بما حاجتكم لاجبنا بالله انت محبوبنا وما احبته احببناه فلا تتسخط قدرًا بل نرضى به على كل حالة لان كل فعل صدر منه محبوب به له معه وفيه وبه فقد استسمننا له رضا وعاهدناه معشر التجانيين على طاعته حذو نعل بنعل بحيث دفعنا له انفسنا واعمالنا وافينا ارادتنا في ارادته وغيت نعوته نعوتنا فلا نشاهد نعوتنا الا نعوته ذوقًا وتقويًا ومعاينة به تعالى عبدناه وبه عرفناه بنوره وقوة صفاته واسمائيه وقد حضن علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تحضن الوالد عن بيضاء فانه يصلي ويسلم بهمة شيخنا القطب

التجاني رضي الله عنه وأرضاه فكن ايها المسلم من حيث انت مسلم مثلنا
تقر برضوان الله الاكبر بذكر ربك اياك . ولذكر الله اكبر . فاذكروني
اذكركم . فذكر الله لعبده اكبر من ذكر العبد ربه فبالبسمة قامت الاشياء
كلها فتعلق بها تكن اسعد الناس بربه . فاعلم ايديك الله ان الذكر لله نور
كشمس والسيئة أي الغفلة ظلم . إن الحسنات يذهبن السيئات . فالسيئة لله
الحمد لا تذهب بحسنة أبداً الا الكفر . لأن اشركت ليحبطن عملك . وهو
مذهب اهل السنة فكما ورد في مثله نسخ الله الحمد لقوله تعالى ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء . فالظلمة لا تذهب بالنور فمن قال باسم الله أشرفت
فيه شمس الاسماء واضمحلت دجى الغفلة . إن الحسنات يذهبن السيئات .
ومفهوم الآية ان السيئة لا تذهب بالحسنة وهو دليل اهل السنة فاحمد
ربك واشكره فلا تغضب وافرح بالله إنه لا يحب الفرحين بغيره فقواه
الحمد لله الذي أفاض على اوليائه (يشمل انواع الحمد الستة الثناء بالجميل
على جهة التعظيم في مقابلة نعمة ام لا فاللساني حمد اللسان وثناؤه على الحق
بما اثنى به على نفسه على لسان انبيائه فشمل ذكر الله بأسمائه كلها فإنها دالة
على الكمال فكل ذاكر حامد فالفعلي الايمان بالاعمال البدنية ابتغاء لوجه
الله فالحالي هو الذي يكون بحسب الروح والقلب كالا تصاف بالكمالات
العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية فهو للمقربين . فالغوي الوصف
بالجميل على وجه التبجيل والتعظيم باللسان فقط وهو لسان المداحين فقط
فالعرفي فعل ينبي عن تعظيم المنعم بسبب كونه معما فيكون باللسان
وبالاركان وهو عبادة الله فالاول الحمد المطلق والثاني إجراء اللسان بألفاظ

الشارع وهو كمال الاتباع والثالث اجتناب المنهى وامتنال الاوامر لوجه الله ، فأولياؤه جمع ولي فعيل بمعنى الفاعل من توالى طاعته من غير عصيان وبمعنى المفعول من يتوالى عليه إفضال الله وإحسانه فهو العارف بالله وصفاته بحسب ما يمكن المواظب على الطاعات اجتناب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات ، فالولاية قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه ، فالاصفياء جمع صفي شيء نفيس يصطفيه صلى الله عليه وسلم لنفسه كسيف او فرس ومنه الصفي المتصف بالصفاء من كدورات النفس (فقوله النور) كيفية تدركها الباصرة أولاً وبواسطتها سائر المبصرات فنور النور هو الحق تعالى (فقوله سر) هو لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن وهو محل المشاهدة كما ان الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة (فقوله التوحيد أقماراً) التوحيد لغة الحكم بأن الشيء واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة تجريد الذات الإلهية عن كل ما يتصور في الافهام ويتخيل في الاوهام والاذهان (قوله فالدين) وضع الآهي يدعو أصحاب العقول إلى قبول ما هو عند الرسول صلى الله عليه وسلم فالشرعية من حيث انها طاعة دين ومن حيث انها تجمع ملة ومن حيث انها يرجع اليها مذهب فالدين إلى الله والملة للرسول والمذهب للجهتهد (قوله طريقه) عبارة عن مراسم الله وأحكامه التكليفية المشروعة التي لا رخصة فيها فإن تتبع الرخص سبب للمقترعة عن العمل القاطعة عن العمل (قوله للسالكين) فالسالك هو الذي مشى على المقامات لحاله لا بعلمه وتصوره فكان علمه عيناً يابى من ورود الشبهة المضلة له (فقوله هداية) سلوك طريق يوصل للمطلوب (قوله الحجة) ما

دل به على صحة الدعوى (قوله آية) طائفة من القرآن يتصل بعضها ببعض
كثرت او قلت (قوله الحكمة) تعلم الحلال والحرام والكلام المعقول
المصون من الحشو فالحكمة المنطوق بها الشريعة والطريقة والحكمة
المسكوت عنها هي اسرار الحقيقة التي لم يطالع عليها علماء الرسوم والعوام
على ما ينبغي فيضرم او يهلكهم (قوله فليتأنفس) طلب الانفس الاجود
(قوله الشريف) من لهاشم عليه ولادة وهم اربعة مراتب افضلهم اولاد
فاطمة الزهراء ثم اولاد زينب بنت الزهراء مع علي ثم اولاد الحنفية مع
علي ثم بقيتهم (قوله ابن المختار) بن احمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن
عبد الجبار بن ادريس بن ادريس بن اسحاق بن زين العابدين بن احمد بن
محمد بن الحسن المشي بن الحسن بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي
عنه وعنا به آمين (قوله واطائفه) اللطيفة كل اشارة دقيقة المعنى تلوح
للفهم لاتسعها العبارة كعلوم الاذواق (قوله ولم اكتب شيئاً حتى اثبت)
لخ عبارته رضي الله عنه ، ادل دليل على صحة نسبته الى الشيخ رضي الله عنه
فقد اعطاه للشيخ رضي الله عنه ما كمله فنقحه كلمة كلمة بخط يده وأجازة فيه
بخط يده الكريمة ، فمن حاول غيره ما تعرض له حتى النسلخ من الطريقة
رأساً فانه بسوء اعتقاده وفتح شرفنته على الناس فهو في نفسه فتنة فضلاً
ان ينسب الى الشيخ رضي الله عنه فضلاً ان يبلغ درجة الساليف في
الطريقة فضلاً ان يكون ممن شملته الدائرة الفضلية تالله ان ظن بعده انه
من أهلها لمن الهوس والهذيان بل من اشر الاعداء لها كقوله اعاده الله
للخير : لا يلزم ان نسلم ان يكون من الطريقة وانما الطريقة الذكر فقط

فكلما زاد على الاوراد اللازمة لانسائه أنه منها، فهو لغو وهذيان فيجب عليه ان يتوب إلى الله وياخذ الطريقة ممن له اذن والاخسر في الدارين ولا بركة في دواوينه فإني قد سمعت منه بلاوساطة انه كذب عن الشيخ رضي الله عنه بجميع ما ألقه فهذا ينادى عليه بالخسران والثبور فلا يغرنه مكر الله وهو ادامة النعمة مع العصيان فلنكف عنان القلم عنه فإني ما صرحت كل الصراحة الامصاحه تعود على الناس من اجتنابه واتقاء شره فإنه احدث ما لم يخطر في قلب ابليس فضلا عن الشياطين . فترجمة المؤلف في البقية فانظرها فممن اجازة الشيخ رضي الله أرسمها لك بظلمها وحر وفعالها رداً على من يهدوا ويلغوا فنص الشيخ رضي الله عنه : « أجزت وأذنت لحبيبتنا وصفينا ومحمل ودنا وانسنا ومن له المحبة الكاملة الذاتية السارية من سويداء قلوبنا وسرنا كاتب الحروف علي حرازم بن العربي المغربي برادة الفاسي داراً ومنشئاً وقراراً اجازة عامة مطلقة خالدة تالدة قلباً وقالباً وحالا ودواماً وانصباغاً بما لديننا من العلوم الظاهرة والباطنة والاسرار والفيوضات والتجليات والترقيات والفتوحات والانوار في مدارج المقامات والارادات والاحوال والاطوار وفي جميع ما أخذته من النبي صلى الله عليه وسلم تلقيناً منه ومشافهة من العلوم الظاهرة والباطنة والاسرار والخواص والاحوال والاذكار في الورد المعلوم الذي من ترتيب سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومن إملائه الشريف وقدره المنيف في الطريقة المحمدية وما اشتملت عليه من الاسرار والانوار الصمدية وفي جميع الطرق والصلوات والاذكار والصفات والاسماء والآيات والسور وجميع الاسماء والمسميات

والاسم الاعظم الكبير الذى هو خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجميع تراكيبه وأسراره وعلومه وفيوضاته وأنواره وجميع تصرفاته عموماً
 وخصوصاً تقييداً وإطلاقاً إجازةً وأذناً عاماً تاماً شاملاً لأنواع التصرفات
 بأسرها والدعوات بأنواعها وأسرارها وعلومها وتصرفاتها أبداً سرمداً
 خالداً تالداً إلى يوم الدين وقد أقمناه مقامنا فى إعطاء ما لدينا من الأذكار
 والأوراد والصلوات والعلوم والأسرار والأحوال والتجليات والترقيات
 والدقائق والرقائق والأنوار وأقمناه مقامنا بدلاً عن أنفسنا وعن روحنا
 ومقام قدسنا فهو القائم عنا فى حضرتنا وغيبتنا وفى حياتنا وبعد مماتنا فمن
 اخذ عنه فكأنما اخذ عنا مشافهة سواء بسواء لافرق ومن عظمه فقد
 عظمنا ومن أحترمه فقد أحترمنا ومن أطاعه فقد أطاعنا ومن أطاعنا فقد
 أطاع الله ورسوله ومن خالفه فقد خالفنا ومن خالفنا فقد خالف الله ورسوله
 فى محل الحاجة وإنما كتبنا ما كتبنا من إجازته ليحيط الواقع عليه علماً
 بمعنى الإطلاق فى حقه وبمعناه فى غيره لأن هذا غريب لم نطالع عليه فيما
 رأيناه من إجازات سيادنا وأساتذنا من أصحاب الشيخ رضى الله عنه وعنهم
 اجمعين ، وقد صحح كما فهم من الإجازة وفى ما وجدناه فى الكنائس
 التى تنسب للطريقة التجانية أن الشيخ رضى الله عنه خلفه بإذن من النبي
 صلى الله عليه وسلم وصحح أيضاً رضى الله عنه أنه قال كلما قال سيدى
 الحاج علي حرازم فأنا قلته وذلك من سيدنا رضى الله عنه غاية التنويه
 بقدره والتصريح منه بأنه خليفته حياً وميتاً فنسئل الله تعالى أن يسلك بنا
 مسالكهم وأن يجعلنا ممن يحبهم محبة تامة إلى يوم لقائه فافهموها ايها الصادق

واما المرتاب الاصم الابكم الاعمى لا يرى شمساً ولا يسمع رعداً ولا ينطق
 برشد فيخذل مع الصاغرين المطرودين. فانه ياهمه رشده ويوفقه فانه كان قبله
 فيما يظهر طيب السريرة وإنما نفخ سوء الاعتقاد في الشيخ واجبابه. حب
 الدنيا والاجانب وكثرة مخالطة الاعداء، فصدق عليه كلام الشيخ فمن خالط
 اهل الاهواء ممن يبغض النبي وآل بيته - فالشيخ من آل بيت النبوة -
 لا يموت حتى يبغضني ولا يبغضني الا ويموت كافراً، نعوذ بالله من شرور
 نفوسنا آمين (قوله القلوب) لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري
 الشكل المودع في جانب الايسر من الصدر تعلق وهي حقيقة الانسان
 فهي النفس الناطقة وهي المدرك والعالم من الانسان والمحاطب والمعاتب
 والمطالب فلذلك تقول أنت روحي جسدي عقلي نفسي قاي لي ذهني
 كلي جزئي ظاهري باطني الخ ما تضيفه من ذاتك لنفسك وهي عبارة
 عن مجموع الروح والجسد فإذا خرجت الروح الحيوانية من البدن بتمامها
 سقط التكليف الشرعي وبقي تكليف الاصل وإنما زال حكم عرض وهو
 الشرع قبل البلوغ حكم الله بالحكم الاصيل وهو حكم العقل وان الله
 فعال لما يريد كبعد الموت فتعبد الروح الانسانية عبادة الملائكة ويعبد
 الجسد عبادة الجوامد فبأرواح الجوامد يستل ويحب وهو خرق عادة
 عند الثقلين، فكل شعر من اشعار العبد وهي مائة الف وكل عرق وهو
 ثلاث مائة وستة وستون عرقاً وكل مفصل وكل جوهرية من جواهر
 البدن الى آخر ذراته المركب فيها يسبح الله تسبيحاً خاصاً سبوح سبوح
 قدوس قدوس معنى والتقدس والتسبيح مرتبة بين التنزيه والتشبيه

فهو الوسط . وكذلك جعلناكم امة وسطاً . متوسطين بين طرفي التفریط والافراط فالتقصير هو التفریط والافراط هو الغلو ومجاوزة الحد فالتشبيه الصرف تفریط والتنزيه الصرف إفراط وهما مذمومان فالوسط التسحيح بما سبّح الله به نفسه وهو مقام التنويض الذي هو مقام الساف الاخيار وهو مقامنا معشر العارفين الذين لم يعترفوا الامن دليل شرعى (ققوله على القلوب والارواح) فالروح الانساني هو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيواني نازل من عالم الامر تعجز العقول عن ادراك كنهه مجردة او منطبقة في البدن فالروح الحيواني منبعه تجويف القلب الجسماني فينتشر بواسطة العروق الضواريب إلى سائر أجزاء البدن فأما الروح الاعظم الذي هو الروح الانساني مظهر الذات العلية من حيث ربوبيتها فلا يمكن أن يحوم حولها حائث ولا أن يصل واصل ولا يروم وصلها رائم فلا يعلم كنهها إلا الله تعالى ولا ينال هذه البقية سواه وهو العقل الاول والحقيقة المحمدية والنفس الواحدة والحقيقة الاسمائية وهو أول موجود خلقه الله على صورته وهو الخليفة الأكبر وهو الجوهر النوراني جوهريته مظهر الذات ونورانيته مظاهر عليها ويسمى باعتبار الجوهرية نفساً واحدة وباعتبار النورانية عقلاً اولاً وكما أن له في العالم الكبير مظاهر وأسماء من العقل الاول والقلم الاعلى والنور والنفس الكلية واللوح المحفوظ وغير ذلك له في العالم الصغير الانساني مظاهر وأسماء بحسب ظهوراته ودرجاته في اصطلاح أهل الله وغيرهم وهى السر والخطا والروح والقلب والكلمة والروع والغمود والمصدر والعقل

والنفس . ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . أي من عالم الامر الذي يدبر به الله الاشياء فليس متحيزاً بالعرش فإن العقل غاية ما يستدل به التلازم والسبب والمسبب والتحيز للجرم فنهاية الجواهر التي تقبل تحيزاً فللك العرش الذي هو سيد الاجرام كما ان الانسان سيد الخلق وهو سقف الجنة والمحيط بها وبالكروني والسموات والافلاك والارضون من كل ما هو جرم فالروح خارج عنه غير متحيز والتحيز إنما يتوهمه العقل فلا وجود له إنما هو متخيل ، فله شاهدنا بالله العرش بمنزلة قبة مولانا ادريس في وسط الكون فتراه بنور الله الذي اشار له النبي صلى الله عليه وسلم . اتقوا فراسة المومن فإنه ينظر بنور الله ، فلا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فإذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به . فهو حديث قدسي برز من مقام قدسي فالقدس الطهارة من الكون أي لاراحة للعقل فيه ، وشاهدنا بالله عوالم خارجة عنه لا يعدها الحصر بمائة الف ولا غيره باعتبار فروع الامهات واما اصولها فثمانية عشر الفاً وآخرها الانسان آدم ، فقد شاهدنا من الروح وطبقاتها ونورها وبعدها واتراقها على البدن واتصالها ببحر واحد مالا يفيد فيه القلم ولا الكلام وانما رمزنا وكتمنا ما أمر الله بكتمه فانتا شاهدناه بالنور الرباني الذي يغيب نعوت العبد المقرب مع بقائها . ياموسى انى اعطيتك عشرة آلاف سمع لتسمع كلامي واعطيتك عشرة آلاف لسان لتجاوبني فأنا السامع وأنا المجيب من حيث لا وجود لك ، وهو القضاء العرف الذي يعقبه التمييز فالامر والارادة والتكوين هو عين ما

يظهر منه وجود فالجسد يتصرف بقوة الروح الامر الالهي فالروح يتصرف
بالاسماء الالهية فالاسماء قوة سارية في الارواح والاجساد فالانسان
يعمد عن الارادة الى جسده وجسده يعتمد على قوة الروح والروح تعتمد
على الاسماء فتحصل ان قوة الاسماء هي قوة الروح وقوة الروح هي قوة
الجسد فالانسان يعتمد عليه على اسماء ربه فما بعده يبان فعند قوة مشاهدتك
لجسدك بقواها الارواح وبقواها الاسماء تسنع السنة الاسماء هي التي تنطق
بالشرائع فليسان الغافر مثلاً: فلولم تذبوا لذهب الله بكم ولاقي يقوم يذبون
فيستغفرون الله فيغفر لهم . الى آخر السنة كل مرتبة فمراج في قايي حكم
الاعلمت لسان مرتبة تكلمت به فهو محل اتاد العلم وهو نقطة واحدة
لا اختلاف فيها اصلاً وانما مراتب اسماء الله تنوعه الى ما تتعاق به الاسماء
فقد فتحت لك مخدعاً وصندوقاً للحكمة فاجتهد في الصدق تفز بما فيه
وفنن اصحاب سيدنا القطب التجاني اكرمنا الله بنور الدليل فنرى في كل
حرف من حروفه اقاليم القمص والقضايا بين الرب وعبد فاشاهد في
خرف واحدة عينية العلوم كلها فاستخرج لو اردت في حرف من حروف
هجاء الدليل ما تعلق بالمؤثر تعالى والاثر الى آخر الامر فانه برز من
وحدة الحق فألبسه لباسه من الاطلاق والاعجاز والاحسان بكل ما
يمكن فانه نحمده ونشكره على ما أولانا من الفضل والكرم (قوله
والنفوس) فهي الجوهر البخاري اللطيف الناشيء من بين الجسد والروح
باصطكاكهما الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية فهي الروح
الحوائية فان اشرف نورها على ظاهر الجسد وباطنه فيقطة وعلى باطنه

فقط فنوم وان خرج منها فوت فالنوم اخسوا الموت في جنس ذهاب
الاشراق على الظاهر فقط ، فالنفس الامارة الميل الى الطبيعة البدنية من
اللذات والشهوات الحسية ومن جذب الى جهة سفلية فهو مأوى الشرور
ومنبع الاخلاق الذميمة فكلف الشرع المكلف بها ان يعطيها على قانون
شرعى ويروضها بميزان شرعى والا فهي أمانة في يده فلا يحل له ان
يضيعها ولا ان يقطع عليها الارفاق فانه ظلم لها وليست ظالمة فانها ليست
بمكافئة بشرع وانما مالت الى طبعها الذي خلقت عليه مع قطع النظر عن
الشرع فهي تستحسن الحسن وتستقبح القبيح وتستحلي الحلو وتستمر
المر كغيرها من الحيوانات فافهمه فانه دقيق فأنت المكلف لاهى فلست
إياها لانك تقول نفسي بالاضافة ولا يضاف اسم لما اتحد به فما يفعله أهل
الرياضة من قطع الارفاق حتى يوكها الحشيش ظلم مالم يضطر ولا دليل
له في الشرع . فمن زهد في مباح أحوجه الله الى حرام ، وترك محتاج له
ترهب ، لارهبانية في الاسلام . الزهد ترك محرم لا غير فالنفس معذورة
فاتها طبعها فأنت مكلف بالميزان الشرعى وهو الوسط بين طريفي
الافراط والتعريط فهي من باب إطلاق الحلال على المحل فالامار حوات
حيث أمرك الشرع بأمر واهمة ، وامرت مراراً بغيره فمخالفة بالامتنال
لامر الله لا غير فالنفس اللوامة هي التي تنورت بنور القلب فتمنبت به
من سنة الغفلة فإن اساءت بحكم طبعها لامت وتابت . اذا أحب الله عبداً .
اقام في قلبه المزامير . فالمزامير الزواجر الالاهية المسماة بالهواجس
الربانية فهي محل التوبة لا التائب فانها غير مكلفة فالنفس المطمئنة هي

المنورة بنور القلب فتخلت من الذميمة وتخلت بالحسنة فهي الطمانينة
 وأنت المطمئن حينئذ الساكن بذكر الله المحبوب فالراضية هي التي رضية
 بالله رباً وبفعله تصرفاً وبحكمه حكماً مع قطع النظر عن الحلو والمر في
 محل الرضى فأنت الراضي حينئذ فالنفس المرضية هي التي ارتضاها ربها
 لخدمته على سبيل المشاهدة الكاملة والمراقبة فهي محل الصفة المحبوبة
 فأنت المحبوب الذي هو عينك مع الميزان الشرعي من غير بخس ولا
 تطفيف بل كنت في درجة الاعتدال مع ربك ومع نفسك . إن لنفسك
 عليك حقاً وإن لزوجك عليك حقاً وإن لضيفك عليك حقاً فأعط
 لكل ذي حق حقه فتعمل عملاً لا يضر بعبادة ربك ظاهراً وإن كان
 السبب عملاً بالله لله وتعبد بعبادة لا تضر بسببك . فترك الأسباب معصية
 والاتكال عاياً كفر . فاعلمه فإنه مزاق . فالأسباب من الله فالعبادة سبب
 لنجاتك فالمتغذى به سبب مشروع إبقاء نظامك فالجسد محل دوائك
 وشرفك فإن أفسدته عاقبك مالك المالك فأنت مالك في بدنك وروحك
 الاتقاع لا غير فالروح تدبر بها أمرك والجسد مطيتك إلى ربك فلا
 تغتر حتى تطلب النفس منك حقها عند ربك فإنه تعالى خلقنا وأحوجنا
 إلى نعمه فلا نستغني عن نعمه نفساً واجداً فكيف إظهار القوة مع الخير بك
 فاستن برسول صلى الله عليه وسلم فهو الأسوة وغيره في معرض الغفلة
 والجهل الأصلي فلا تقدم عملاً على رسول الله فإنه رجس من عمل الشيطان
 . إن من سنتي التسكح فمن رغب عن سنتي فليس مني . بل من سنة الشيطان
 فلا تغتر بما يفعله أهل الرياضات فإنهم يعذرون قبل العلم باستيلاء صولة

الحال عليهم فما يروى عنهم يسلك مسلك الحال الغالب فالعامية تملكهم
الاحوال والخاصة يملكون أحوالهم والعارفون كالصحابة واصحاب سيدنا
لاحال لهم البتة بل هم مع الشرع حذو نعل بنعل فالارادة حال غالبية
فأصحاب سيدنا مع ربهم اقلبت أي صارت الاحوال مقامات فصارت
المقامات معانية ومعرفة فتجدوا عن لوازم النفس . ياداوود خل نفسك
قتعال . فتركنا نفوسنا فنزلناها منزلة صبي نعطيها ما تحبه بأمر ونسحق لها
ونضمها ونؤويها الينا بين يدي ربنا فوقفنا بها مع الله من غير تضييع حقها
من غير ذبح ولا مخالفة فأنت الولي عليها والخاجر فالنفس الملهمة هي التي
تأتي بإلهامات وإلقات من الله بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم فهي
محل الالتقات واما الملهم بالفتح فهو أنت فأنت المراد فالنفس الكاملة هي
التي أفناها الحق كماله وأكرمها بمرتبة الصحو والبقاء مع كمال الفناء فيه
فهي مرتبة بين الصحو والفناء فلا يشغله الفناء عن الصحو ولا الصحو
عن الفناء فهو كامل في نفسه يرسل لتكميل الغير (قوله مقدمة) فمقدمة
الكتاب كما هنا ما يذكر فيه قبل الشروع في المقصود لارتباطها ، وأما
مقدمة العلم فهو ما يتوقف عليه الشروع . فمقدمة الكتاب أعم (فقوله
قال الشيخ الشعرائي) فهذا ما يبطل دعوى من حاول ابطال الكتاب
ببعض موافقة (قوله فإن من كان عليه استفاداً من المحدثات) فمعنى
المحدثات الافكار والاقيسة لا الدليل الشرعي فإن من أخذ القرآن بتواتر
يفيد العلم والحديث كذلك بواسطة الاسانيد الصحاح فإنه أخذ عن الله
فإن القرآن وحي جلي والحديث وحي خفي وأشار به إلى طريق الالهام

لكن الالهام لا يخالف الدليل الشرعى فإذا كان لا يخالفه فالحكم عايه
 بالدليل لا بالالهام : اعلم أن أسباب العلم اربعة : طريق سمع وهو الشرع ،
 وطريق حاسة ، وطريق فكر وهو حركة العقل فى المعقولات بتركيب
 المقدمتين او اكثر فتعصر النتيجة منهما فهى العلم ، وطريقة إلهام وهو
 مقام واسع إلا انه يجب ان يعتقد الملهم بأنه إلهام من حضرة المصطفى صلى
 الله عليه وسلم فإنه هو الواسطة لكل موجود فلا ينسبه الى الحضرة
 والآهية الا بذكر الواسطة فإنه صلى الله عليه وسلم واسطة للانبياء والاولياء
 والعلماء والمومنين ، دلياله : وعائنه من لدنا عاياً ، ولا يحيطون بشي من عايه
 إلا بما شاء . وبما شاء هو الالهام لكن الالهام لا ياتي إلا بفهم جديد من
 الشريعة بحيث تظهر له معان فى الدليل لا غير فإن خالف ما جاء به الشارع
 نبذ ورمى بنقض الاهمال ، فهذا الطريق هو الذى انفرد به أهل الله
 فيعانون بالدليل حقائق كما تعان بنور الشمس كلما قابلت فيكون عنده
 حرف الدليل مرآة صافية فتطبع له كل صورة من صور الحقائق فيه
 فيرى فى الحرف الواحد مائة ألف علم وستة وستين ألف علم فيشاهد
 ذلك فى القاف من قل ومن الواو المحذوقة للساكين وفى اللام وفى الهمة
 من أنت وفى النون والتاء قد اشتمل على ستة حروف كل حرف يشاهد
 فيه تلك العلوم المتنوعة فافهمه فهو الذى أشار له بأنه ياخذ عن القديم
 لانه يتلقى من الله بلا واسطة رسول او انه يدرك القديم فياخذ عنه فهذا
 المشرب هو الذى يخفى عن اهل الظاهر فيجب عن أهله الا يشوشوا به عن
 ضعفاء العلماء فإن العلماء نجوم الارض والمملك ، والاولياء نجوم المملكوت

فالمملوكوت عالم متوسط بين الكتافة واللطافة فلا يدركه ناسوتي ما دام
ناسوتياً فيجب على العلماء ان يساهو د لاهله فإن اهله ما اظهروه إلا لامثالهم
فن طالع كتبهم من غير تعليم وتوقيف منهم ضد وخسر فيسيء الظن بهم
فلا ينفعه عليه فإن الولي في قومه كالنبي في قومه فله سترهم الله مع وجودهم
رحمة للعباد فله الحمد فإياك ايها العارف الذي افيض عليه علم الوهب ان
تقول تلقيته من الله فإنه محال شرعى بل صرح كل الصراحة بأن رسول الله
صلى عليه وسلم وبوسائط خلفائه من الانس والجن والملات افاض علي
كذا وعادني كذا وحدثني في نفسي بكذا او اكرمني رسول الله صلى الله عليه
وسلم بقرطاس مكتوب بكتابة معلومة بالفتح فلا يرى الكتابة إلا من اهديت
له واما غيره إيمان يرى صحيفة غير مكتوبة أو مكتوبة بخلاف ما يقرؤه
صاحبها كصحائف بقي بن مخلد ومثل ابن العربي وغيرهما وكصلاة الفاتح
على يد البكرى فانها من رسول الله جاءت فمَن نسبها لله اهدر دمه وعرضه
وهو ظالم فلو قالوا ما بينته ما انكر عليهم احد بل يعظمون به فإن العلماء
رضي الله عنهم الذين لم يباغوا عالم المملوكوت وهم نجوم الملث والناسوت لما
سمعوا بانه نزل علي من الله كذا بإسقاط الوساطة الاعظم اقشعرت جاودهم
بغيره الله على دينه فخافوا ادعاء الرسالة بعد خاتم النبيين فلهم العذر فإن
نهضوا قاموا مجاهدين باعتبار ما عرفوه فالمشوش عليهم المنير فتنة فافهمه
فصلاة الفاتح اهداها رسول الله صلى الله عليه وسلم للبكرى عموماً كما
اهداها للشيخ رضي الله عنه فالشيخ قال اخذتها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقظة وغيره قال ازل علي من الله او من السماء او من

لسان القدرة فكما عبارة تحتاج الى أدب ومن سره ادب اهدرت به الدماء
كالشطح فالشطح إن كان عن غلبة حال سام وإلا فلا أهل الشطح رخي
الله عنهم مجذوبون في حاله لا يثقونه وإن قالوا في صحـ وفهم غرق في
بحر الصفات (قوله ومن قطع عمره من المحدثات) هي علوم الافكار والجدال
والتنميق والحدسيات والنواميس ومعرفة الاصطلاحات وكيفية الرد
والجواب وعلوم السياسات وعلوم الحرف كالتدبير وغيره والشهادة
والخطط وإن كانت شرعية لكنها تلاهي التآب بمتلائه بصور الاكوان
وإن كان الثواب في الخطط أكثر لأنها مناصب الرسل لكن تشغل القلب
عما يريد به ابن العربي من طريق الالهام فلا بد من كيفية وأراد ابن العربي
أن يخرج الفخر الرازي عما ابتلى به من الخوض في ظلام التلاسنة ثم أنه
استحسن في آخر عمره بعض قواعدهم لما كبر عقله فثقل عليه الامر عند الموت
فقال اللهم الايمان كايان العجائز ومن مثله يحذره فهو تحذير وإشارة الى
ما يقع من علم الفكر والاقوال فلا يحصل من ابتلي بنقل الاقوال والرد
والجواب الا على مثله فرضي الله عن المقرين الناصحين للامة (قوله الى شهود
الحق) فشهود الحق رؤية الحق بالحق (قوله الخضر) بناء على انه ولي في
مقام القربة وهو الحق وقد تعلم الفقه من ائمة المجتهدين (قواء فلا علم الا ما
كان الخ فإيه علم ذوقي حق كاه فلا غيب ولا رين فيه وأما بقية العلوم فلا بد من
حجب الافكار والعقل حجاب والرياضة بالنفس والارادة وطلب الفتح
والولاية والتصريف في الكون حجاب فخامي صعب الزوال الا ان اعطيت
نفسك للشيخ فإنه يبعدك من نفسك وهو ال ويقطعك عن مالفك

ومحبوبك بإشارته وبهمته في ساعة واحدة ويعلق قلبك بربك من غير مشقة فمن صعب عليه ان يصحب مع الله فليصحب من يصحب مع الله فإن صحبته توصله إلى الله فلا يغلط مثل الامام الفخر وأخرى من دونه في درجة العلم فإن العلم في نفسه حق لكن تصحبه نية فاسدة كدعواه وشغوف مرتبته على العامة وحب العلو به والكبر وإن بوهى به بطل عماله فالشيخ لا يجرده من العلم وإنما يجرده من الدعاوي الباطلة فإن أمر الانسان مبني على المعنى والضعف . فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق . فالعارف لا يتعزز إلا بأصله النطفة فلا يشاهد نفسه الا نطفة أبداً فكل شيء يرجع إلى أصله ، فلينظر الناقل ولو ملكاً إلى ما كان عليه من تناول النجاسات في بيت الخلاء يعرف مقامه وان الطعام ان صاحبه في بطنه أفسده في نصف ساعة وهو أصلنا الذي خلقنا منه وله فعرنا النظر إلى ربنا واما أنفسنا فقد علمنا نجاساتها وخبائثها فافهم ، فالشرع أي تقليده هو الحق وهو طريق الحق المحض وهو الذوق وأما الفكر فطريق الظن . إن الظن لا يعني من الحق شيئاً . وهو جهل وإنما رخصوا فيه الفروع للضرورة . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه . فالباغي من أمكنه طريق العلم على يد شيخ وتبع الآراء قال فقال فهو المتعدي على نفسه فالاجتهاد انما شرع قبل إشراق شمس العارف كإن العربي رضي الله عنه فإنه شمس تذهب ليال التخمين والآراء فقد اذن الله لداوود عليه السلام في قضية الغنم المنتفشة فحكم فلما فهمها الله لسليمان عليه السلام امسك وفوض امره لسليمان وهو صغير فقال الله وكلا آتينا حكما وعلما

لكن لما اظهر الله اكمل منه في القضية سلم له الحكم فإنه بإلهام وحكم داود فيها باجتهاد وهما على حق لكن حقيقة الوهب اوضح كعلم ابن العربي مع الامام الفخر فإنهما على حق وحقية ابن العربي ككون علمه ذوقاً اوضح وأصح وأعلم بلا حجاب أصلاً فهذا يغترف من بحر العيان وهو يغترف من بحر الافكار والالوهام ونصب الالفاظ اليونانية والعجمية فالذي يغترف من عين الشرع أعلى وأصح ممن يغترف من علم فلسفي فلا تحل مطالعة ما ألفه الفخر في الفلسفة ولا ابن عرفة ولا غيرهما من نصب نفسه إماماً لا بطلان شبه الكافرين فهم مجاهدون ومناضون عن الاسلام لكن في القرآن غنية عن جميع ذلك فلا حجة بعد القرآن فإنه بإذن وبقول الله وأنبيائه فلا تمل عن القرآن فإنه كله حجج قاطعة مبطلات للشبه فالركون الى الكلام بالفلسفة استحسن لغير القرآن . اليوم اكملت لكم دينكم . فاطاب شيوفاً في القرآن تجد ما عليه الرسل كلهم . فبهدهم اقتده . ولم يقل فبهدي الفلاسفة اقتده فإنهم على ضلال فلو كان نوراً لنور ايتهم بل اضلهم وزاد لهم صمماً عن القرآن الحق . جاء الله في تحايض نفسك ، خير الامة اولها وآخرها وفي وسطها الكدر : وهو علم الكلام والمنطق والفلسفة والشعبذة الى آخر قتن الكافرين . فقد اكرم الله ائمة الحق بالقرآن وعلم الحديث لكن اترك في الحديث الاحاد والحكم بالوضع من غير تثبت فإن المحدثين اكثروا من التجريحات والتضعيفات بلا تثبت فكلم اسنده الامام كأهل الكتب الست والسيوطي والائمة المجتهدين كمالك والشافعي والغزالي في الاحياء والفقهاء الراسخين فاعمل به ما لم يناقض القرآن

والاجماع فلا تضيق في الالفاظ ولا في الاصطلاحات فإنما هي ألقاب
 فلا تعتقد ان ما ضعفه الايمة يحكم عليه بضعف مدلوله بل اما اسناده بما عندهم
 من الاحتياط أو من متنه كذلك فربما يكون ضعيف الاسناد صحيح المتن
 والحكم. فالضعيف ان خالف نصاً جلياً ترك لا غير والا فهو خير من الرأي
 فقد ضعفوا ما اتبته الايمة العظام كابن ماجه والترمذي ومسلم والغزالي
 وصاحب الغنية وقوت القلوب مع إطباق قرونيهم وطبقاتهم على امامتهم
 واضلعمهم فلا سيما ان الله اكرمهم بالدوق والكشف ويسألون رسول الله يثقة
 فيما اهتمهم من شأنه كما تواتر عن الجلال السيوطي. فالحاصل ان الضعيف
 عندهم ان خالف نصاً جلياً ترك والا عمل به فان العمل انما هو بالنص الذي
 عضده ولا تجرح الايمة. فياليتني اقتصر الناس اليوم على الكتب الصحاح
 وتركوا الخوض في الاسانيد فإن علم الرواية امر فرغ منه ونحن تبع كما
 فعله عثمان في المصحف فنحن نعلم يقيناً ما هو حديث وإن ضعفه الحفاظ
 وغيره وإن صححه الحفاظ. فإني في زمن صغري دون البلوغ اشاهد عينية
 الحكم من غير تعلم حروف الهجاء فضلاً عن القرآن والحديث فإذا سئلت
 عن حكم تصور الحكم وتجسد حتى اراه وانا اسرح الغم والله يرزق من
 يشاء بغير حساب فجميع ما ألف فيه الصوفية ودونوه وجميع احوالهم
 وزهدهم وجميع انواع المكاشفات وخرق المعادات كالطيران والمشي الى
 مكة والمدينة وعرفة في المواسم على طريق الخطورة ومخالطة الاموات
 بأجسادهم ومشاهدة احوال اهل الآخرة ومعاينة السموم والسباع
 والصوص والاختفاء عن الاعين والقتال مع الارواح مع الكافرين المستورين

وكالات اجتماع بالرسول صلى الله عليه وسلم واعلام السنة جلدي بالحرام
والشبهة الى آخر ما سطر في طريقة الاولياء قد شاهده وحاولته واعطيته
كنبع الماء من الحجر بإشارتي قبل قراءة العلم والقرآن فضلاً من الله وكشاهدة
الجنان وطبقات الزيران بعين الكشف قبل الدخول في طريقة الشيخ رضي
الله عنه . فلما قرب أوان سعدي بالانحراف في الطريقة الفضلية نصب لي
الحق سبحانه صورة مكة المشرقة في وسط حاجبي اليمين ونصب المدينة في
وسط حاجبي الآخر فيشفاني ما اشاهده من الطرافين والزائرين وعراجين
النخل وسعف النخل عن نفسي فكنت أقرأ المصحف في مسجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وابعقه في سارية حتى أرجع اليه وذلك كله صحيح
قبل الدخول في الطريقة التجانية الاصلية التي هي طريقة رسول الله صلى
الله عليه وسلم . فشيخ هذه الطريقة الرسول صلى الله عليه وسلم فيحضرهم
عند الذكر كما سيأتي وإنما مقصودي ان جميع ما عليه الصوفية ذقته وعايته
فلا اعترض على احد بعده فإنهم على حق عظيم فلما دخلت مع الشيخ
رضي الله عنه طوى لي تلك المسافات والمشقات فقال لي أنت ولدي فارفع
راسك واشكر ربك فانصبغت بصبغة مرة واحدة فزال في خلدي ما
اجده من الاتعاب والحيرة والهيام والعشق واكل الحشيش فإني قبله
استحسن الحشيش على السمن والعسل واستحسن الغار على المنارة والفقر
على القرى فلا اجد راحة إلا في الفلوات والقبور واما الآن فله الحمد فقد
اشرفت لنا شمس الذات وبدور الصفات ونجوم الاسماء فشاهدنا الحق حقاً
والباطل باطلاً فما عليه الصحابة الذي هو عين طريقي الآن هو الحق

المبين فكل ما خالفهم بعده باعتبار ما عندنا الآن شبهة ودرجة سفلى فإن
 اصحاب سيدنا رضي الله عنهم في الدرجة العالية التي هي درجة المعرفة بالله
 وهي التاسعة باعتبار العلو والاولى باعتبار الاصل ، فالطريقة التجانية اصلية
 ام الطرائق كلها فهي عينية الحق وهي طريقة سهلة سمحة مستقيمة لا رياضة
 فيها وإنما فيها إحضار العبادة لله تعالى مع الفرح به والتسليم له . وقرن في
 بيوتكن . فقد قررنا فيها فله الحمد فكل ما نراه ننسبه للرسول صلى الله عليه
 وسلم ونسمع منه صميم الحكم فلا شبهة عندنا ولا جزع ولا فزع ولا ظن
 ولا وهم ولا شك بل أجلسنا شيخنا على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حضرة
 المعاينة العظمى والمراقبة الكبرى والمشاهدة ، فالضعيف عندنا في المراقبة
 والاستسلام ومصافة الاعتقاد والتبري من الدعوى ، والخاصة عندنا في
 تيار المعاينة والمكاملة والمحادثة والموانسة والمعرفة فهي الدرجة القصوى
 باعتبار الحقيقة وهي مقام نهاية التذلل والانتقار للمولى والالتجاء به فعند
 العامة دنيا وعند الله كبرى عليا . فمن انقاد للقطب التجاني بكليته بلغ من
 ساعته الى موقف المعاينة فلا يشغله بعده شغل الله الحمد فإنه بنيت طريقته
 على مناهج الصحابة حذو نعل بنعل وهو اشارة تتبعي في الرأي أقدميه
 صلى الله عليه وسلم فله الحمد فما خالف الصحابة عندنا يرمى في الالهال
 (قوله الى البرزخ) العالم المشهور بين عالم المعاني المجردة والاجسام المادية
 فالعبادات تتجسد بما يناسبها اذا وصل اليه وهو الخيال المنفصل فالبرزخ
 لغة الحاجز بين الشئين وهو عالم المثال وهو الحاجز بين اهل الدنيا واهل
 الآخرة فله وجه الى الدنيا ووجه الى الآخرة وهو هيئة خرقه كل جرم

وفي وسطها الارواح فالبرزخ في جرم الظفر مثلاً يسكنه ما يعا به الله من اجناس المجتئين واما برزخ البرازخ فهو حضرة الواحدية التعين الاول الذي هو أصل البرازخ وهو البرزخ الاعظم الاكبر (قوله عاين) الخ حتى لا ينكر مرتب على العلم بالله فإنك إن عايت أن الله يتجلى في أي شيء شاء وإن الكون كله اثره معظم به وإن الحقارة والاستقذار والروائح الكريهة إنما هو باعتبارك وأما هو فعني عن العاين فصورة ظلام كمال عنده فإنه فعله وقس فلا يقيد العقل بتنزيه ولا بتشبيه بل فإن مرتبته التسبيح والتقديس لا التنزيه والتشبيه فالتسبيح إدراك العقل من الشرع بأن الله متمسك متباعد عن نقائص الامكان والحدوث فهو حاكم لا يحكم عليه بشيء وإنما يحكم بحكمه . كتب ربك على نفسه الرحمة . فالرحمة أن نصفه بما وصف به نفسه من غير تقييد ولا تأويل ولا اطلاق فإن حكمنا عليه بأنه مطابق قيدناه به وهو عين ما يفر منه العقول فالرسول ينزه ثم يشبهه والعقل يشبه ثم ينزه ومعنى التقديس والتسبيح عايت بأنه ليس جرمًا ولا عرضاً ولا معني مجرداً كالارواح فإن الجرم ينتقل الى الاعراض الحادثة بمشاهدة التغير وكل متغير حادث فالعالم جرميه وعرضيه حادث والارواح المجردة حادثة وهي جواهر ليست بمنجزة بالاجرام ولا بالاعراض بل هي معان مجردة عن طور العقل . قل الروح من امر ربي . وهي حادثة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه وبقوله كنت كنزاً لم اعرف فأحببت أن اعرف فخلقت خلقي لان اعرف فني عرفوني . وبإجماع المسلمين المستند الى هذا الدليل فالاجماع لا بد أن يستند الى دليل

شرعى وهو ذو قنات معشر مقربين من الله باتباع الدليل الذى هو عين
 الحق وأما الدليل العقلى فإنه وإن صح يحجره الشرع فثاله أن العقل يحكم
 بجواز أن يدخل الله الجنة الكافر فإنه مالم يكن حججه الشرع فنحن لا
 تتبع إلا الحكم الغالب للأحكام وهو الشرع فالشرع لا يحجره العقل بل
 العقل تحت حكم الشرع فقد راض محلال العالم وهو هالك بالتغير فما بقي بعد
 ذهاب العقل ومصوراته ومدركاته ومشخصاته وممثلاته ومبصراته
 ومخيلاتة من جميع ما يخطر بالبال فما بقي بعد فهو القديم الباقي الأول الآخر
 الظاهر الباطن القدوس من نفسه من تنزيه منزّه فإن تجلّى في أي مظهر
 من مظاهره فلا ينكر فإنه غالب أقوله الخالوة هي محادثة السر مع الحق
 حيث لا أحد ولا مالم (فقوله الرياضة) هي تهذيب الأخلاق النفسية
 وتمحيصها عن خاطات الطبع وزغاته (قوله من لا غرض له الخ) كلام
 زجر . ولا تقف ما ليس لك به علم . وأما في باطن الأمر فالعلماء نواب الله
 أي نواب رسوله وخدام شريعته وهم الأئمة الاعلام فلا يخاطبون عندنا
 بعلمه فإنهم حامل الشريعة إلا أن العارفين يعني بعضهم لبعض في بساط الأدواق
 ولم يقصد عامة الخلق ولا ظن أن العلماء يبحثون فيه لعلمه بأن مقام العلماء
 عام أريد به العموم ومقامه خاص أريد به الخصوص فلو علم أن
 العلماء يبحثون لتركه محبة في سلامتهم فالعلماء لما سمعوا ما لم يدخل
 تحت علم فكرهم ظنوا العموم فغاطوا فتكلموا بما أدركوه بأفكارهم
 فجعلوا الحكم العادى حكماً عقلياً على وجه الغلط ولم يعلموا أن العقل
 إنما يدرك أن المالم يفعل في مالمه ما يشاء فهذا غاية في الامكان

وان ما سوى الله ممكن لا دخل فيه للعقل وهو بتمامه بسبب ومسبب
ولازم وملزوم وتحيز وغيره يقال له شيء . وكانت الله على كل شيء
مقتدراً . وان دلالة المقدمات على النتيجة عادية ولذلك اخرق بآدم وحواء
وبعيسى وبنطلق الصبيان في المهد وباحياء عيسى الموتي وبنار ابراهيم
وان السبب والمسبب مستندان لله لامكانهما ولا اثرهما وان الشرع إنما
حجر النبوة بعد خاتمها لازيادة العلوم بنصوص النبوة فجميع ما ذكره
العارفون إنما هو صباية ومحبه ونفحة من فيض النص الشرعي فلم يحوجنا
الشرع الى ضبايات آراء العقل فتكلم العلماء غيرة على الدين لغلط وهو
عدم تصور الحكم العقلي من العادي فحكموا على من أتى بعلم لم يفهموه
بأنه تزندق حكماً في غير محله بل نشأ من جهل مركب لكنهم معذرون
فقد قال عمر في حاطب دعني اضرب عنقه فإنه منافق فإنه جاسوس فسماه
بزعمه منافقاً مظاهراً بالعداوة فاستحل دمه غيرة على الدين فعذرنا الشرع
للغيرة والا فقد اوجب الحد العظيم فخيرنا الشرع بأنه مومن صالح بدري
لا يضره مثله . فمثل عمر في القضية العلماء ومثال الشارع المشاهد للحقائق
على ما هي عليه العارفون فإنهم يعذرون العلماء بالفكر والكلام وينزلونهم
منزلة قائد رحاهم فإنه معذور بقوة حاله وصولة شهادته وهذا معنى قول
ابن العربي رضي الله عنه فاني اطاعت على كثرية بين المقامين فلا ينكر
عارف على غيره بل يعذره بمثل . وما يدريات اعلمه الخ (قواه واوانهم
آمنوا واتقوا) أي صدقوا بما نسبته الشارع لله تعالى من الصفات واتقوا
الخوض في التاويل الذي هو التعطيل والتحجير عن الله أن تكون ذاته

تعالى الا على قانون عقلي مفترى على العقل بأوهام الحواس ظانين انهم
معظمون الله به وهو تنقيص وتقييد وتحجير فانه ذات مخالف لسائر
الذوات . ولذاته ما نسبته الشرع من غير قياس الغائب على الشاهد والا
لبطل الايمان وصار شهادة للعقول المؤولة . ولم يكن له كفواً احد .
وهو قول المفسر اظاهر الآية واتقوا الشرك فالتعطيل شركة في كونه
محكوماً عليه بما يهواه العقل (قوله بركات) أي نعاء وزيادة وقوة وهو
العلم الوهبي الذي يدرك به الكميات في الجزئيات والجزئيات في الكميات
والجزئية بحدتها والكلية بحدتها . فنحن معشر المقربين الكاملين المكملين
أصحاب القطب التجاني رضي الله عنه وعنهم آمنا مع الرسول صلى الله عليه وسلم
وأسلمنا معه واتبعنا طريقه واستقرأنا أخلاقه واتقينا الشرك شرك الاغراض
مع الله في عبادته وأعددناه حراماً ذوقياً فلا تتعرض بأعمالنا لشيء يعود
علينا إلا اننا امتثلنا واتمينا واستمعنا واتبعنا وفوضنا لمن اوجدنا بلا غرض
مع استغنائنا عنا واجتنابنا التأويل وآمنا بربنا فما ثبت عن ربنا قرانه كما
انزله وفسرناه بما بينه به صاحب الوحي امينه صلى الله عليه وسلم ففتح الله
لجميع اصحاب سيدنا بركات من السماء والارض فنعموم بالله في عينية
الحقائق من غير حائل فنسبه لربنا فاطمانا ورضينا فكملت بالله اسرارنا
بكمال العيان فلا يدرك بحاسة ابداءً . وان الى ربك المستهى . فصارت العوالم
كلها عندنا عندبدو جلال ربنا بيضة صغيرة ظليلة هبائية خالية سراية بقبضة
يد ربنا المالك الامر لا فراينا بنور الله فإنا ننظر بنور الله مقبوضة مقهورة
متدلة حادثة خاشعة إلى نهاية متوجهة لربها وهي في يده فلا سفل ولا عاو

الا باعتبارها واما باعتباره تعالى فهو محيط بها غرقى في بحر احسانه هلكى
 يبدو جلاله وهي مكشوفة به تعالى محفوظة بأصابه تعالى . ليس كمثل شي .
 فهذا النظر لا يدخل تحت حيطه العقل فليس العقل هو الذى يرى
 بل هو قوة الفيض الاقدس الآتى للعبد بمزون الارباح من ماء الغيب
 وليس كل أحد يقدر على هذا الاقدس وإنما هو من سبق فى عليه انه آمن
 واتفق الفضول فى ما لم يثبت عن الله . ولا تقف ما ليس لك به علم .
 فهذا الكتاب أيدك الله متعلقه الله لا رأي فيه ولا قياس بل هو لباب ما
 جاء به التنزيل لا غير فافهم فلا تغلط ولا تستحل ما ذكرته فإنه هو عينية
 الحق المنزل فلذا لو اجتمع أقطاب الأمة المؤولة ما وزنوا شعرة منهم
 فافهمه اعنت بالله (قوله ومن يتق الله لح) بالوقوف عند ما سنه الشرع
 وعدم الخوض فى ساحة التشبيه والتنزيه ووقف عند ما حده الله يقدر
 له محل خروج ونموذ بصيرته الى الاطلاع على الحقائق الاسلامية
 ويرزقه العلم من حيث لا يظن ومحل ظنه هو قوة فكره ومن حيث
 لا يظن الوهب والآهى . وعلمناه من لدنا علماً . ففهمناها سايمان .
 من غير تعلم ولا تأمل بل بمحض فيض فضل الاقدس فإذا امد
 روى من ماء هوى التوحيد فينطق بكل لغة وحكمة بلا سبب
 ولا اعتماد على مقدمات الفكر . واتقوا الله . امتثلوا امره واجتنبوا مناهيه
 وأفسها التاويل والاعراض فى العمل مع الله والتمني على الله أن يكونه
 على غير ما كان عليه فى عليه القديم . فوالله ثم والله ما زادك ولا نقص
 على ما كنت عليه فى حضرة عليه قبل خالقه الكون بل جف القلم بما أنت

لاق بعد ظهور الكون . ما أصابك في الازل لم يكن ليخطئك وما
 اخطأك لم يكن ليصيبك . وكلاً الزمان طائر في عنقه . فالدعاء سبب
 لرد القضاء المبرم بساط الشرائع فالشرائع ترتبت على الاسباب والملازم
 وهي حق لا شبهة فيها الا اننا تكلمنا في اصل الشرائع كلها (قوله والحد
 الخ) فانه مثلاً ان نطقته به ظاهر وعليك بأنه علم على كل معبود بحق
 باطن وعليك بأنه لا يقبل التعدد قطعاً بادلة الشرع . لو كان فيهما آلهة
 الخ فلم يحوجنا فيه الحق الى العقل بل بينه كما بين لابراهيم عليه السلام
 . فبهي الذي كفر . مطاع ومشاهدتك فيه المدلول الذي هو المرتبة الجامعة
 للاسماء والصفات والافعال وهي المرتبة المعبودة الدالة على الذات فإن
 الذات البسمة عظمتها وهو علم على الذات الواجب الوجود عليه فإن الذات
 جل وعلا هو الذي فاض فيه نسب العظمة فالمعقول العظمة حجابها
 العظمة والجلال هو الحد (وقوله الى سبعين) باعتبار الدلالات اى قوى
 نسب الدليل فإن نسب الله مثلاً لا نهاية لها فالالف وحدة الذات مجردة
 من الاسماء والصفات فاللام المطابقة والمائة المطلق بمبادء والالف وحدة
 الفعل والمفعول فالفعل مدادية لكتاب والمنعول اسم الكتاب فالخلق
 كلهم كتاب واحد فالهاء لهوية الذات البحث الساذج فاللفظ بآئمه علم
 على الملك الحق فقد اندرج فيه الفاعل والمفعول باعتبار الدلالة
 اللفظية والحرفية فبجميع العلم نرى الحق والخلق فافهمه (قوله
 ذي جدل) زجر لا غير فالجدل دفع المرء خصمه عن افساد قوله بحجة
 أو شبهة ويقصد به تصحيح كلامه وهو الخصومة فلا يتصور في العلماء

أبداً ما داموا عبياء الله فالجدال الذي يقصده العالم بالله القياس المؤلف من المشهورات والمسلمات إلزاماً وإخاماً من نزل عن درجة ادراك مقدمات البرهان ليتفطن لدقائق المسائل فيتعلم من فوقه لاهضاً له فإنه معصية وإغالة فلا يكون في الأمة أبداً فإنها اذغلت للحق ومدت عنقها لأمر الله فالجدال المراء بظهور المذاهب وتقريرها التعلّم من عارف ودق باب الكاملين إلا أنهم لا يجدون من يعلمهم سياسة وليونة ربانية فأصل تفرق الدين الغلظة كقول الحسن البصري ردوا هذا الى الحاشية فاغضبه به واستفخ فاستحوذ عليه الخناس فالعارف الاديب لا يغضب رؤساء الأمة بمثله . فما رحمة من الله لت هم . ادفع بالتّي هي احسن ، وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله . فقولاً له قولاً ليناً . لكن العارفون كالشعراني رضي الله عنه ينزل عامة العلياء منزلة اولاده فانه يصدد تعليمهم لكن . ان الله ياعائشة يحب الرفق في الامر كله . فثابه هو الذي يحمل الطوائف على اللجاج فالرفق يونس والغنف يوحش (قوله ومعارضة) فلا يقصدونها وانما يطالبون الحق ممن فوقهم فان بينه وافلق به اتبعوه والا استزلوه لدرجة العموم ليلا يهلك (قوله كشف حجاب النفس) او القلب او الروح او السر فالحجاب المانع لك من ادراك شيء فبازالته عن النفس تدرك الظواهر على ما هي عليه وعن القلب يدرك بواطن الامور الشرعية وعن الروح تدرك الحقائق على ما هي عليه وعن السر يدرك بالسر الذوق الرباني والوصل الرحاني فالحجاب بيننا وبين الله الجهل وهو اعتقاده فلا وجود له بل معية الحق معنا ابداً وهو محيط وخير . ونحن أقرب اليه من

جبل الوريد . فذلك سميت هذه الطريقة التجانية طريقة الوصول
 والوقوف في حضرة الله تعالى بما أنزله على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 فله نسبت للرسول فإنها امتدت من القرآن ولا حظ للعقل فيها فما من طريقة
 إلا واختلطت بالمقدمات العقلية إلا هذه فإنها محض الشرع فنبأ إلى الله مما
 لم يأت به النبي صلى الله عليه وسلم فذهبنا قوة الدليل الشرعي فإلى الدليل
 الشرعي رد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيخنا رضي الله عنه من طريقة
 يقصد أهلها بالرباضات الكشوفات الكونية فيتعرضون بهمهم للراتب
 التصريفية والاعراض النفسية فيحصلون على مطاوبهم الكوني فاطمأنوا
 به ظانين أنهم على ذورة العبودية والعبودية حتى يخلصهم الله بالجذب الحبي
 فطريقتنا طريقة نبوية سنية مجردة من الاعراض وقصد الكشوفات
 والظهور والجول بل وجه الشيخ رضي الله عنه قلوب كل من عاهده إلى
 حضرة الرب فانعمست أسرارهم في بحر الشهود الذاتي فتجردت قواهم
 بالفيض الاقدس من عين الدليل الشرعي وتبرأت من الركون إلى كل
 مخلوق . ولا تركنوا إلى الذين ظلموا . أي خلقوا من الظلام وهو كل
 موجود بعد العدم أي فاركنوا بجميع قواكم إلى ربكم الحق فاسوا باطل
 مصنوع لا يكون فاءلاً ابداً فتعد جميع ما شاهدناه نور الدليل ولاندعى
 إلهاماً من الله بل نشاهد الواسطة السبب في كل موجود وننسب له رزق
 الله علينا فالعلم محسوب من الرزق فإذا ولينا من الله خطة الولاية علمنا أنها
 عبودة محضة فنكل الولاية إلى الولي الحميد ونفعل ما جرى به القدر على
 ديننا ونمسك ونستحي أن نقول نحن اولياء بل نقول اصحاب واحباب

شيخنا لا غير فلا تجد تجانياً يدعى الولاية وان كان قايماً بأزمة الاولياء
وقائماً بحقيقة كل موجود عمره وهو القطب فإنه بدائرتة في طريقنا لكن
يخفيه ويخاز للعبودية والضعف فلا يرى ذرة من ذرات الوجود دونه بل
يعد نفسه خادماً لملك الله وهو عبد الله فقط ويرأى من نفسه فإن الحجت عليه
في المذاكرة قال ما هو إلا اسم الله (قوله على وجه النظم) كلام برز من
الغيرة والذنية وإلا فلا يقصدونه وإنما يقصدون إظهار الحق وإطناء البدع
على قدر عقولهم فإن الناس متجمدون على العادة وعى تقرير الاشياخ فإن
التلميذ اذا كان ياخذ العلم من شيخه يعتقد بحجته فيه المنظر انه الحق ما
قرره شيخه فإنه رجحه وهو أعلى منه فلا يقبل من غيره ولو أتى بشمس
ضاحية وهو منه جهل فإن شيخه ما قال له إني حجت على الله أن يعلم غيري
غير ما قرره فلم يقل مجتهد اقتصروا على مذهبي فقط إني حصرت الحق
فيه بل هم يعلمون عى ما يفهمون فقط فيد الله سبحانه على الدوام وملك الله
في زيادة الترقيات والعلو والملك يعظم لانه يصغر فهذه الامة انقطع فيها
الانبياء فخلفهم الله بطائفة العارفين المقربين صفوة الله في أرضه فيجب على
العارف ان يلبس للعلماء فإنهم ايديه وخدمه وان برز منهم شيء بين لهم وجهه
بحجة اهل دار الله لانه يقول فلان يفضنا فتزيد لظى النفس فتورث
خبالاً في اولي الالباب ، فنحن معشر التجانيين نحبه الله ولا ننسبهم للنبض
بل نعلمهم بسياسة ونكل امرهم الى خالقنا (قوله ولقد ابتلى الله هذه
الطائفة الخ) فلقد نسب رضي الله عنه الفعل الى محله فلله الحمد في شأنه
كله وما قصد الاتقيتهم من بقية النفوس . وما ابرأى نفسي ان النفس

لاماراة بالسوء . فهي حية بحياة صاحبها وإنما يقهرها نور الروح
والاسرار والايان (قوله خصوصاً من اهل الجدل) وهو تقرير الامر للغير
ليعلمه ممن فوقه في العلم لانه يقصد اعنائه فليس من اوصاف المؤمنين
(قوله شرح الله صدره لـ) فقد نسب الشرح الى الله وهو في غاية
والتصديق بولي معين ليس بواجب شرعاً إلا اذا شرح الله صدره فليس
بنبي حتى يسجل عليه بالكفر فالمومن من حيث هو ولي الله . اياكم ومعادة
أهل لا اله إلا الله فإنهم أولياء الله . فكل من قالها مطمئناً فهو ولي الله فلو
ازيل الحجاب لرأيت يد كل مؤمن في يد الله . يد الله فوق أيديهم . فلا
يقصد المومن هضم اخيه وإنما يقصد بمثله نصرة الشرع ظناً ان من رآه في
الطوار المخالفة لله امراً ونهياً لا يكون ولياً وغاب عليه انه انما يمانعه منها
الاستكبار والعتو على الله . تنه الرجل في ماله واهله تكفرها الصلاة . إن
الحسنات يذهبن السيئات . منهومه ان السيئة لاتذهب بحسنة فالمومن
يخير على كل حال . فمن قال هلكت الناس فهو الهالك . إنما يعذب الله بالنار
من استكف ان يقول لا اله إلا الله . فالعلماء اولياء الله وحماة دينه وقواد
رحاه (قوله على كونه غير ولي) لما شهد من نفسه . فالمومن مرآة اخيه .
فلو علم ان الامة اولياء منهم نفسه لأفرد له بالولاية . ومتصدد العلماء الاستقامة
فإن أهل الاحوال يتطاررون في صورة مخالفة لقصد التنفير عنهم فتشهد
الصورة المخالفة مع قطع النظر عن نيته الصالحة فيولول العلماء ويسجلون
عليهم الحرمان ثم يتبين بعد ان متصدد كذا فصحت ان نيته صالحة في غير
شكها . من تطرر في غير شك فدمه هدر . اياكم ومواطن النهم . فالتقدي

به يقبح له مثله عن غيره فتجدهم يحكون في كتبهم مثله ويعدونه كرامات
وفراسات وشطحات حتى وجد مثل ابن القيم سبيلا الى حجة الاسلام
بمثل ياليتني لو تفقه فقد باع الفقه بالترهات وأعجب من الترهات حكاية
حجة الاسلام في إحيائه فهذا قوله في نحوه فإن الحالة الفاسدة وإن صاحبت
جثة لا بسها فقد عرض نفسه للأقاريب كمن لبس زناراً فلا يعرف كل
أحد مخبره . فاتقوا الشبه ومواطن التهم . فذلك تجد من شرب سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما تطاير في مثله ولا اراده ولا اختبر عبداً من عباد
الله المتعلقين به أبداً ولا اذن له شيخه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه .
وقل للمومنين يعضوا من ابصرهم . يعني وبصائرهم بإخبار رسول الله صلى
عليه وسلم من اراد قتله في الطواف بما نواه ثم ضرب له على صدره تثبيتاً
فتبته بالقول الثابت وكذلك في الصفات وكذلك في حنين العجزة سبب
للإيمان (قوله إلا محض تعصب) بل جهل فقط فيعتذر للجاهل ما لا يعتذر
لغيره (قوله من انكار ابن تيمية علينا) لكن من كلام المرسي نحن قوم
لا ننشئ اتخاقتهم بأخلاق الرسول وبأخلاق الله فإن تيمية على طرف علم
وهو على طرف آخر كالخضر مع موسى . فنهمناهما سايان وكلاً آتينا
حكماً وعلماً . قال عمر دعني اضرب عنقه فكلام عن غيره إيمانية فلو ذاق
ابن تيمية نقطة مما عنده لصار له عبداً لكنه معذور بعدم الذوق . ولذلك
خلقهم . فرجل رجل او امرأة امرأة فكل عند ما حد له في الازل قاله
يغمس الجميع في بحار رضاه آمين . فتنبه ايها الولي وغيره من سكرة النفس
فإن الكامل من كل وجه هو الله لا غير فلو سالت رياسة لأحد ايها كان

من غير منازع في ذاته ولا في خارجها لأهلك نفسه في لحظة . سنة
الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً . فانظر أيها
القطب والملك والولي قضية أبي سفيان صخر بن حرب في محاربتة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كانت عاقبة امره إلى ما اراده الله من كمال
السعادة والصحة والصهر ونصرة الدين وقضية ابليس لما عبد الله نحو مائة
الف واثنى عشر ألفاً وخمسة وعشرين عاماً في الجنة وفي مثله في السماوات
وفي مثله في الارضين ثم صارت عاقبتة إلى ما ترى وكان يعلم الملائكة
معرفة الله ويطنى الثمن في الارض وهو رئيس الجنات والسماوات
والارضين فإن تأملت عمت بأنك ليس لك من الامر شيء . وما ارسلناك
الارحة للعالمين . ولست تعلم ايها العارف ما كنت عليه في علم ربك الا
بإذن منه فلا تثق بحال قدوام الحال من الحال فلا تأثير لمخلوق فانت مخلوق
فإن للعارفين مع ربهم صدمات يعرفون من الله ما لا يعرفه غيرهم . لا تخف
انك انت الاعلى فأوجس في نفسه خيفة موسى . لعلمه من الله ما لا يعرفه من
دونه فلا تقل انا ولي وان كنته فإن انا يفيضها الرحمن . انه لا يحب الفرحين
، ويوم حنين اذا اعجبتمكم كثيرتم . فلم تقن عنكم شيئاً . هذا من الصديق
الاكبر فرحاً بالله حيث شاهد من عند الله ما لم يره قبله فكال للكل
بالكيل الوافي حتى محضهم من الاعجاب فالزمهم العكوف على مراقبة
النصر من الله بالقوة او القلة فلا يغترون فيما بعده وتركها سنة غالبية
للخلفاء وللمؤمنين بعدلها فيما هذبهم فتحوا الامصار بالله لا بقوتهم فتنبه قوله
وقال أيضاً (الخ) يعني الشاذلي وهو عين ما نرمر له وهو ان الله يساط

الخلق على الانبياء ومن دونهم كلما مالت قلوبهم لغير الله فهو هو تعالى في كل مظهر فاحمده فإن العارف المحقق يسمع من السنة الحق ان فلاناً مثلاً لا أتجلى لك فيه إلا بخير فاحمدني فيه وان فلاناً مثلاً لا أتجلى لك فيه إلا بشر فخفي منه . خذوا حذرکم من نفوسکم ومن غيرکم . انما اموالکم واولادکم فتنة . لمن شغل بها عن ربه والا فهي رحمة ونعمة فاتسب لربك ايها الولي وشاهده في خلقه فإنهم معذرون فإنهم مسلطون . من لم يرض بقضاءي فليخرج تحت سماءي وليرتد رباً سواي . فلا يجده لاستحالاته . من اقبل على الله بكلية اقبل الله عليه واقبل معه جميع خلقه . من خدم السيد خدمته العبيد ومن خدم العبيد اهانتهم العبيد فلا تقل ان فلاناً يبغيضي وان شواك وقطعت قطعاً فإنك سني . لا تأثير لخلق . وهو المساط لهم عليك او عكسه فلا ترى غيره فلا تحدث احبابك بأن فلاناً ينكر علينا فتوقد نار العداوة بين الامة فالرسول لا يحبك ولم يامر بثلثه وإنما قال : صل من قطعك واعف عن ذلالت واعط لمن حرمك . طاباً للتأليف لا للتشتيت فان شئت بين احبابك وغيرهم ونفرتهم صرت حائداً عن الطريق المستقيم واياك من ترهات النفوس فإن الامة رجل واحد فمن مرض داويناه ومن اعى ساعدناه ومن جهل علينا ومن لم يندق ذوقناه ، جاء الله ايها الولي في امة الرسول صلى الله عليه وسلم فإن مقصود السلطان الرعية واما الولي فإن اصالح حكمه والا عزاه فيقول له ارحناك من الخدمة والزم بيتك فانك غير صالح لعملاً فأنت عالط فالذاك بالرعية لا بالامراء فافهمه كله فله خاف سيدنا موسى ربه . فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون .

فالملك كله لله . ليس لك من الامر شيء . فإن دمر فك قترتيب مملكته لا
غير واما هو فغني عن العاين (قوله فرارك من الاسد) ان عجزت عن الاصلاح
والا فبصره بنفسه فإذا عرفها اتبعك مع الله فليس الرجل من وجد حية
فقتلها وانما الرجل من وجدها فأمسكها حتى يصاحبها والا فرباً منها
رأساً (قوله بكرامتهم) فالكرامات بنيات المعجزات وهي خرق المادة
بسبب التقوى فالنبي يتحدى بالثبوءة والولي يتحدى بالولاية وهي كمال
الاستقامة مع السنة فالقرآن مشحون بالكرامات وهي متواترة ومن
انكرها جحد التنزيل لكن . من استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل . فلا
يضر بهمته والاصارت الهمة في حقه سحراً لا يفتح صاحبه فكل ما يضر
بالمومن من همة او دعوة او عين او طاسم سحر مهالك صاحبه فاذاك يا صاحب
الهمة من الاضرار فانه يعود عليك . القاتل بدعوته كالمقاتل بسيفه . فلماذا
حجر سيدنا ومولانا احمد التجاني رضي الله عنه التصريف بالهمة والحال
اعني اضراراً فسل سيفه على كل من يفعل من الفقراء وغيرهم فالتعريف
في يده الى قيام الساعة فانه عاقل كلمه واياك من صولة الحال والهمة الا في
نفع الامة لقد بالغت في النصيح لمن يتذكر من اهل الاحوال ومن استجيت
دعوته كالوالدين والاشياخ والسادات والازواج والمؤدين والامراء فان
من توجه في واحد من الامة أغضب ربه وبنيه وان استجيب . فلو خلقته
لرحمته . فمن واد عرف قدر الاولاد والاضر في الاولاد الوالدين فافهمه
ايها المتصرف بالاسماء المحرقة للجنون وغيرهم فانه سم قاتل بالشرعية
والمابعة للصحابة رضي الله عنهم (قوله وعاليم خلعة الحلم) هو ما كنا

بصدده من العفو والانتساب الفقهاء الى الانكار والجدال كعادة العامة
فنحن للخلق كالام وكالارض تسع البر والفاجر فإنا متخاقون بأخلاق الله
فإنا شاهدناه في خلقه وعلمنا ان مراده ما هم عليه فنحب امرأه وأولادنا
ونعتقد فيهم الكمال فإن الله اختارهم لخدمة حضرته ولا نرى شفوف مرتبتنا
على احد ايّا كان فأحببنا الخلق لله فأحببنا الحق والخلق فهذا عين الصواب
(قوله لما صبروا) فلا يكلف الله ولياً حتى يوصف بكمال الصبر والتحمل
لاذى الخلق . ما اساء احد الادب مع الله الا وظهر ذلك في خلق دابته
وقطه . فتأدب مع الله في خلقه يحبهم لك ويحببك لهم فافهم فلذلك ما
ارسل رسولا الا واختبره بسراحة الغنم حتى يظهر له من نفسه انه صالح ام
لا فإن من رفق بالدواب فربما يرفق بجنسه (قوله لا التفتات له الى عبادله)
وهو المجذوب الثاني فيكرمهم لسيدهم وهو السالك الواصل فالاصطلاح
الجذب الصرف المغرور قلبه بحب الله (قوله البهتان) وهو الكذب
والزور كلام مزخرف لا يقصد ظاهره كان يقال ليس بولي فهو بهت
صرف فإن المؤمن ولي الا ان قصد ليس ولياً على نحو ما اشترطه في زعمه
فلم يعلم ان الولاية منحة الآهية لا تدخل تحت الحصر والشروط فمن
يشترط شروطاً في الولي من غير الايمان فشرطه رد عليه وهو باطل باطل
باطل . الله اعلم حيث يجعل رسالته . قلت وولاياته فثله كمال . ما هذا الا
بشر مثلكم . ففضل الله لا يقيد بالضوابط فقد ألف البعض كتاباً عند ذكر
فيه شروط الولاية فمن لم يستوفها لا تسلم له وهو في غاية التحسم على الله
والتكلف والتنطع فلا تحجير على الله فإنه يأخذ كافراً ظاهراً ويدخله

الاسلام فأصل الخير كله الايمان فكما لا يحجر الايمان لا يحجر
نتائجه ابداً فليتأدب الموفق مع ربه متبعاً سنن الشرع فهو اولى وانما
تنكر البدع المتفق عليها فالبدعة الشرعية هي الضارّة فحقيقتهـا
الامر المخالف للقواعد الشرعية حيث لم يدخل تحت أصل بأن
قصد المبتدع مخالفة الشرع ومعارضة دينه بغيره فلا يتصور في مسلم وإلا
كان جاحداً . كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار . يعني خلوداً فإنه
كافر واما ما تقصده به الناس تقويم دينها من انواع الخير حيث هو بأي
كفية فليس ببدعة أصلاً واما البدعة اللغوية فهي كل ما لم تستعمله العرب
لعدم وجوده في زمنهم كالناخل والخوان وانواع الانعلة المحدثّة على غير
هيئة تعرفها العرب وجمع الحديث وقواعد العربية اصولاً ونحواً وبياً وآلات
الحروب المحدثّة فليست بأمر يكرهه الشرع فان الكتب له أصل في
الاسلام وكذلك أنواع هيئات الثياب فان جنسها كان وإنما توسعوا في
الحرف ، قال الفاروق رضي الله عنه إذا وسم الله فوسموا فأبو ذر تمسك
بالحالة الاولى قبل بسط الله النعم ، فالخلفاء كعثمان رأوا ان القاعة ليست مقصودة
للشارع . فالؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف . فقرأوا ان الذي يفرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب وغيرها هو من كان شجاعاً قوياً
متيناً فمن اراد ان يشدد على الامة يستدل بأي ذر فلا يحب الله من يشدد
على عبادله ومن اراد ان يوسع عليها يستدل عليها بالكمل الخلفاء والزبير
وعبد الرحمن بن عوف والكل على خير وهم ائمة فأبو ذر امام الزهد
وعبد الرحمن امام الثروة بأيهم اقتديتم اهتديتم (قوله قاعدة) اي ضابط

وهي في الاصل السارية التي يبنى عليها الشيء وهي هيولى الشيء وعماده
فبالمثل يتضح المقام : فاعلم ان الله اطاعنا على سبيل الفيض اللدني وعلى
سبيل النظر بعين الله التي لا تدخل تحت مقياس ان الله تعالى لما أراد أن
يوجد من يعرفه بوصفى كرمه الاحسان الى احبابه والانتقام في أعدائه
ظاهراً والكل محبوب باطناً اقتطع قطعة من نوره المكرم الذي فاض
من بحر علو ذاته وكبره فصار العلو تعالياً والكبر الفائض تكبراً فالتعالى
يقضي من يتعالى عليه والتكبر من يتكبر عليه والنور المكرم قوة التعالى
والتكبر فذاق منه التكبر عليه والتعالى عليه وهو أول تعين تعين
المسمى بالحقيقة الحمديّة بعد الحقيقة الاحمدية التي أوقفها في محراب انقدس
فلاحمدية قائمة والحمدية محيطة دائرة كدائرة الصدف والصوان
فالمحيطة منسلة من القائمة فالقائمة غيب وهي النور المكرم فعبادتها الحمد
لله فاما أوجدها عينت ظلها وهي ظل للحق . أنتم مني وانا من الله . رسول
من الله فنرضى والله المثل الاعلى فالحق اشراق شمس والرسول شجرة
فبمجرد تعين الشجرة في حضرة الشمس تعين ظلها في حضرة الخيال فجميع
ما يسمى ملك الله وامره من غير الشجرة ظل للشجرة بحيث لم يرد الله
أن يخلق خلقاً خارجاً عن الشجرة فالشجرة فاتحة الوجود وخاتمة قديليه
حديث جابر بن عبد الله فالقدرة صالحة لما هو اعظم لكن لم يوجد في
العلم ولم ترده الارادة فلا تنفذ القدرة الا مراداً فراد الله ان خلقه من
حيث هو منسل ومفرع من الشجرة وهي الزيتون التي لا شرقية ولا
غربية اي لا يوجد مثلها فانه غير مراد الله تعالى فالظل الذي هو عين

الخلائق أجمعين ليس عين الشجرة ولا غيرها ولا داخلًا ولا خارجًا ولا متصلاً ولا منفصلاً بل تعينت فيه أوراق الشجرة وأغصانها وساقها على سبيل الارتسام الظلي لا غير فالظل في حضرة الشمس لكن بوجود الشجرة فلو زالت لزال بكميته ولما بقيت بقى بكميته حيي او مات فإن الموت ليس بعدم محض بل الروح ترجع الى عالم الامر والجسد يرجع الى عالم التراب وعجب الذنب يبقى لقوة الانسانية حتى ينبت فيه فالظل ليس بموجود ولا بعدموم فباعتبار الرؤية شيء موجود وباعتبار القبض عليه بعد اعتبار أصله ليس بشيء فأصله العدم فكل شيء إنما يعتبر فيه أصله لان كل شيء يرجع الى أصله فتبين أن الكائنات غير سيدنا محمد ليست عينه ولا غيره وإنما هي مثاله وهو صلى الله عليه وسلم ابوه وقطته وسبب وجوده وسبب خيره ورحمته فهو عين الرحمة فالرحمة اليجاد والامداد والاسعاد الى آخر تجليات الله فيه وفي فروعه فما وجدت الكائنات الامن سيدنا محمد وهو سيد الجميع ومظله وفاتحه وخاتمه وناصره وهاديه الى ربه . ما عرفني غير ربي . فعرفته صلى الله عليه وسلم متعذراً وإنما رمزنا لأهل اللب بالشجرة هي مرتبته صلى الله عليه وسلم وهو ظل الله وليس هو عينه ولا غيره بل اجتمعت فيه صفات الله وصفات الله واسماؤه هي صورة الرحمن في الحديث فاصله العدم وإنما خلقه الله واوجده بعد ان لم يكن له ظل في الخارج فالشجرة محل تجلي ذات الاشراف الذي هو عين الكنه البحث في المثال والصفات والاسماء فلم يخلق الله من اقتدره على ان يتجلى فيه بكمال ذاته وصفاته واسمائه الا ايلا صلى الله عليه وسلم فما

قلناه عين الصلاة عليه وهي الحكم بكونه مجلى ذاته وصفاته وأسمائه فمثال الشمس ذات الله فمثال الاشراق صفاته فالشمس شمس لا تكون شجرة أبداً فإن الحقائق لا تبدل أبداً قطعاً فالشجرة شجرة لا تكون شمساً أبداً فالشمس الفاعل المختار للشجرة لاعلة ولا سبباً فالشجرة مفعولة أبداً والفاعل لا يكون مفعولاً أبداً والمفعول لا يكون فاعلاً أبداً فذات الشمس لا تتبدل ومرتبة الشمس الاشراق وتعين الشجرة وإيجادها وإمدادها وهي الالوهية والالوهية لا تكون ذاتاً بل دالة عليه وذات الشجرة ذات متعينة ومرتبتهما الافتقار الى الفاعل فهي عبودية محض فالشمس بطون في حضرة الظل أبداً فلا تظهر فلو ظهرت لزال الظل وبطل العالم من يعقل فالحكام الالوهية الانعام ونسبها هي الصفات قبل التعلق والاسماء بعد التعلق فأحكام العبودية الاستمداد والتذلل والخشوع الى آخرها فذات الله بطون لا يظهر أبداً . وهل تصارون في رؤية القمر ليلة البدر . نور اني أراه . وإنما يرى من الشمس مرتبتها التي هي الاشراق بوساطة من قواه الله بتجل الدات صلى الله عليه وسلم فظاهر الانسان صورة الشجرة ومرتبته الانتماء لما يراده من فتاوانات الشمس لاظهار مقتضيات العبودية وهي شؤون الحق من غضب وضحك وفرح ورحمة الى آخر شؤونه . كل يوم هو في شأن . فالشؤون مقتضيات الحوادث والحوادث تتغير اعراضها وذواتها في كل دقيقة فلا تبقى زمنين فالحركة انتقال جرم من حيز الى حيز فحالة الجرم قبل الانتقال هي غيرها بعده فالجرم مغير في كل دقيقة فلا يبقى غير زمنين ومنهم من يدات الله لا يظهر أبداً لكن

غناه فلو ظهر لبطل العالم والملك فهو قوله : كنت كنزاً لم اعرف . فلو
 ظهر لم يبق كنزاً فكنزيتته تعالى ازية ابدية . لا تدركه الابصار . ولا
 البصائر ابداً فغاية ما تدرك البصائر مرتبة الالهية وهي كونه إلهاً
 موجوداً لذاته فوجوده ذاتي وهي مرتبة معقولة فقط وهي المكلف بمعرفة
 العبد لا الكنه فما عرف الله إلا الله وانما ادركنا وجوده لا ذاته فإن
 المثال حادث والحادث لا يدرك القدم ابداً فمرتبة صلى الله عليه وسلم
 بمنزلة بيضة محيطه بما في داخلها فداخلها هو روحه وذاته فروحه تنسلت
 منها الارواح من حيث هي اسرافيل وغيره فذاته تنسل منها الاجرام
 والاجساد من حيث هي فخلق من عين ذاته السعداء من الاجسام ومن
 شماله الاشقياء من الاجسام . فالله غالب على امره . فلم يخلق الله من اقداره
 على ان يعلم حقيقته صلى الله عليه وسلم التي هي عين القشرة الخائطة
 فضلاً ان يصلها فضلاً ان يخرقها وهي المعبر عنها بالشجرة في المثال فقد
 اعجزنا الله بأرواحنا فضلاً عن روح النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن
 ادراك ذات الحق تبارك وتعالى وهو امر محال فان ما سوى الله بمنزلة
 ليل وذات الله بمنزلة إشراق شمس فلا بقاء ليل مع بزوغ الشمس فبعدم
 الادراك رحمة فمن تعرض للادراك خسر . فقالوا ارنا الله جهرة فأخذتهم
 الصاعقة . فظاهرك ما تعين منك في العلم قبل الوجود فصورة جسدك
 صورتها جسدك تدبرها الروح فالروح امر إلهي لا مطمع فيه للعقول
 فروحك تدبرها صفات الله واسماؤه تعالى فالجسد بلا روح باطل والروح
 بلا اسماء إلهية باطل فكما ترجع الى قوتك ترجع قوتك الى صفات الله

التي هي صورة الرحمن فالصورة غير الذات فإنك تقول ما صورة زيد
فيقال طويل احمر ابيض مثلاً فالصورة هي الصفة التي يتعين بها الشيء فما
سوى الله ذات واحدة متعينة في الازل تفصيلاً على ما هي عليه بعد تعلق
القدرة فلا مزيد عليه فلا تتحقق فإنه غالب على أمره وله الحجة البالغة فإنه
لا يفعل الا ما تعين في العلم والعلم قديم والمعلوم قديم فتحدث الحقائق
على ما هي عليه في علمه لا غير ولا مزيد عليه فلا تنفذ القدرة في غير
المعلوم أبداً فإنها إنما تتعلق بالامكان وتتخصص بالارادة فالمراد عين ما علم
فالعلم متغير يغيره الله في كل نفس فأصل وجود العالم العدم والعدم ظلمة
فالظلمة عدم النور والنور الوجود فوجود الظل في حضرة الاشراق
وجود منبني عن العدم الا ترى أنه ليس بظلمة ولا بنور الا ترى انه هو
الطارئ على النور الا تراه إذا زال بفي النور الا ترى النور هو الذي
عينه وهو اركانه وهو هو الا تراه لا ينارقه نور ولا يمكن فلو فارقه
لبطل وجوده وظهوره فلاحكام الشرعية مبنية على الظل الموجود
والمندسط على الامكان فالامكان اصله الجواز وبعد ان خصصت الارادة
طرفاً منه وجب وجوده وجوباً عرضياً لا غير وأصله الجواز فوجود الله الذي
هو نور في المثال ذاتي فالعدم فيه محال قبل وبعد فالظل يتصور فيه العدم
قبل وبعد وفي الحال فإنه عينه وليس بوجود من كل وجه ولا بعدم من كل
وجه (قوله وان الواجب لذاته) فالواجب العقلي ما لا يتصور عدمه كوجود
الله فإنه وجود ذاتي واحترز لذاته وجوب ما أراد الله وجوده فإن وجوده
منبني على الجواز فإن أصله قبل تخصيص الارادة باليجاد الجواز على حد

سواء فالمرجح الارادة المترتبة على العلم على الحياة فالجائز العقلي ما يتصور في العقل وجوده وعدمه على حد سواء فالمرجح هو الارادة بطرف الاتحاد والاعدام فالعدم قبل اعدامه شيء؛ عليه الله أنه في حيز الامكان فاذا خصصته الارادة بطرف عدمه زالت عنه الشيئية . إذا أراد شيئاً ان يقول له كن فيكون . منهومه إذا أراد عدمه يقول له لا تكن فلا يكون فافهمه فوجب وجوباً عرضياً ألا يكون واصله الجواز لانه على السواء قبل الترجيح فالمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده كالعدم للمولى فان العقل لا يقبله بوجه ضرورة ان المفعول لا يكون إلا بفعل فالعالم عليه علامة التغير لتغيره دائماً فكل متغير حادث وكل حادث يفقر الى محدث ولا يكون الا واحداً وهو الله لاستحالة التعدد (قوله قليل فيه موجود) فانه موجود وجوداً ذاتياً وهو شيء؛ يصح ان يرى لوجوده إلا انه لا يراه في الدنيا إلا واحد صلى الله عليه وسلم فقد رآه عشر مرات بعيني رأسه فإن الله اقدره عليه لانه مجلي ذاته وصفاته واسمائه بلا واسطة فوسى وغيره من وراء وساطة نبينا صلى الله عليه وسلم فلو زالت قشرة الحمدية بينه وبين موسى وغيره لوقع له مثل ما يقع لليل مع إشراق الشمس وهو الزوال والاضمحلال فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة سبب الوجود فانه شجرة وموسى مع جميع الخلق ظل للشجرة فلا بقاء للظل مع زوال الشجرة فطلب موسى الرؤية لجوازها وعدم التمكن منها لضعفه عنها فانه بينه وبينها حجاب الحمدية فلذا قال له الحق ما هو معناه : إني أعطيتك عشرة آلاف سمع لتسمعني وأعطيتك عشرة آلاف لسان لتجاوبني فأنا السامع

وأنا المجيب - في الحقيقة - الا ادلك على ما هو الاولى لك أن تصابي على حبيبي محمد . يعني فهو حافظ نظام وجودك . ولا تتمنو ما فضل الله به بعضكم - وهو محمد - على بعض . فهذه المزية له فقط في الدنيا والآخرة فلا بد من حجابيته صلى الله عليه وسلم ولذلك قال : فهل تضارون في رؤية الهلال . فالهلال لم نر عينية ذاته وإما راينا جماله ونسبته وصفته فذاته قدر الدنيا تسعة وتسعين مرة فالحقيقة هي التي تصغره لانه صغير فالذى يرى من الله صورته التي هي صفته كروية نور القمر من كل وجه بكل وجه واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه يراه اي ذاته فإن حقيقته محمدية مرآته ومجلى ذاته فهو امر اختصاصي به على سبيل ترتيب مملكة الله لا تدركه على وجه الاحاطة فرسولنا يرى منه ما تطيقه ذاته ويناسب العالم لانه يحيط به من كل وجه فتعالى الله عنه فمن رآ الشمس صبح ان يحلف بأنه رآها وإن لم ير القرص فالقرآن نزل على ما تعرفه العرب . ارنى انظر اليك . وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة . قولك رايت زيدا اي صورته من وراء استار الاثواب والظاهر فإنك لم تر حقيقته الباطنية ولا كل جزء من اجزاء ظاهره وباطنه فهو اطلاقات العرب ولا يلزم من اطلاقهم الكذب فإنهم يعبرون بالرؤية من غير الاحاطة بأجزائه فزيد الانسان المكاف مجموع الروح والجسد ولم تتعرض العربية لذلك كله ولا لزمها الكذب في التعبيرات فإن الاحاطة امر معجوز عنه فعبرت بالطاقة فاللغات كلها على التسامح حتى امكن للبعض ان يقول الكلام كله مجاز لكن لم تكلف العرب به فاللفظ المستعمل فيما وضع له أولا حقيقة فالرؤية وضعها الواضع أولا

لرؤية الصورة او بعض الذات ولو من وراء الاستار الثوبية والمجاز اللفظ
المستعمل في غير ما وضع له اولا كوضع الواضع الاسد للشجاع وضعا ثانيا
بعد ان وضعه للمقتبس من السباع فقول من قال يرى الله في الآخرة وهو
نص القرآن من غير إحاطة اما في حق النبي من غير واسطة اصلاً واما
باعتبار غيره من افراد المؤمنين فبالحقيقة المحمدية ومن قال لا يرى يعني على
الإحاطة فسبب النزاع الغاطلة في طلب الحق ولا نزاع اصلاً وإنما الغاطلة
تصور النزاع إن قلتم كذا نقل كذا فتشروعات فروع النزاع من غير نزاع
ولا اختلاف فسيحان الله الكامل من كل وجه فإن تتبعتم ايها العارف
تجد النزاع بين الامة في غير محله بل هم كلهم متفقون سعداء بلا فشل وإنما
تصور طائفة فلان لوازم اقوال طائفة فلان والعكس من غير قصد كل
طائفة ما تقولته الاخرى الحق الله بينهم ذلك ليرتب عليه استخرجات
واستنباطات أسرار الارواح فلو فتح لكل طائفة في المقدور لرأوا كلهم
نفوسهم في عين واحدة ومحط واحد فهذا ما رايته حقيقة فالامة كلها في
نقطة التوحيد وهم سعداء فلا يتحققون ذلك إلا بعد الفيض الاقدس على
مكمل كامل مهتد واما المقتدى فقط وهو المقلد آراء الناس فلا يرى الا
الاختلاف فيضيع سعيه ويموت على مشقة طلب الحق فالحق واحد لا تجزى
فيه لكن بعد ان تصفو سريرته فيحب الله بجميع المؤمنين من غير استثناء
طائفة من الاخرى فهمى يعادى بقاءه طائفة من طوائف الاسلام فإنه
حينئذ لا يرى الحق أصلاً الامتزجا بالاعتراض والشقاق وإن لم يوجد
في نفس الامر وإنما تصوره نفس المعارض قال صلى الله عليه وسلم اقترقت

بنو اسرائيل الى اثنين وسبعين فرقة - يعني كهرية - وستتفرق هذه الامة الى
ثلاث وسبعين فرقة كلها في الدار الواحدة . فالامة كل من وجد من
بمته الى قيام الساعة فاسان وسبعون منها وهم امة الدعوة الجاحدون
برسالته فكلهم في النار خاود ققواه الا واحدة وهي امة الاجابة المقررة
والمذعنة والراضية وهم اهل لا اله الا الله فهم المستنون للجنة خاوداً فلا
تفسرها بطوائف المسلمين فيه غير مراد فهذا الدين متين ترداد متاتيه
بطول الزمن فله الحمد فوائل هذه الامة اشياخ واخريها . الدال على الخير
كعامله . فقد استنوا سنة حسنة فلهم ثوابها فما ظهر بدمهم الاثرات ما غرسوا
فالترون مفضلة . وكلا وعد الله الحسنى . قرب مبالغ أوعى من سامع
ففضل الله مع اهل لا اله الا الله فلهم النصر والغلبة والحجة البالغة والعز
التام العام (قوله الهمة) جمع اهتم لصفاء الالهام فالحال هو ما يرد على القلب
من غير اجتلاب والمقام استيفاء حقوق المراسم على التمام (قوله السر
الرباني) لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن وهو محل المشاهدة
والروح محل المحبة والقلب محل المعرفة فسر السر ما انفرد به الحق عن
العبد كالعلم بتفصيل الحقائق في اجمال الاحدية وجمعها واشتمالها على ما هي
عليه . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو . (قوله القطب) هو الغوث
باعتبار التجاء الملهوف اليه ولا يكون إلا واحداً وهو موضع نظر الله في
كل زمان اعطاه الطاسم الاعظم وهو يسرى في الكون واعيان الباطنة
والظاهرة سريان الروح في الجسد في يده قسطاس الفيض الاعم وزنه
يتبع عليه وعليه يتبع علم الحق وعلم الحق يتبع الماهيات الغير المجمولة

فالقطب يفيض روح الحياة على الكون الاعلى والاسفل وهو على قلب
 إسرائيل من حيث حصته الملكية الحاملة مادة الحياة والاحساس لا من
 حيث انسانيته وحكم جبرائيل فيه حكم النفس الناطقة في النشأة الانسانية
 وحكم ميكائيل حكم القوة الجاذبة فيها وحكم عزرائيل فيه حكم القوة
 الدافعة فيها فالقطبية الكبرى هي مرتبة قطب الاقطاب وهو باطن نبوة
 محمد عليه السلام فلا يكون الا لورثته لاختصاصه عليه بالاكمالية فلا
 يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الاعلى باطن خاتم النبوة الا ان
 شيخنا على سره صلى الله عليه وسلم (قوله والفقر) عبارة عن تجرد قلبه مما
 سوى الله ميلاً واعتماداً وشوقاً (قوله تاتيه الارواح الخ) هو الزهد عما
 سوى الله فأول الزهد عن الدنيا ثم عن الآخرة ثم عن الارواح ثم عن
 المراتب ثم عن النفس وهو الاعلى وهو مقامنا . ياداوود خل نفسك
 وتعال . أي لو ازمها فاعلم ان نفسك لله فدعها لله واشتغل بما كلفت به من
 انواع العبادات واترك هوى نفسك فإنها بيد غيرك فهو اولى بها الا انه
 كلفك بحفظها وكرامها والرفق بها فهي امانة عندك فلا تشاغها عن ربها
 ولا تشغلك عن ربك فأنت المكلف لا هي فهي كصبي في حجر كفاكفه
 بالميزان الشرعي فالميزان في يدك لا في يدها فلما بين غاية البيان تحلية سيدنا
 الشيخ رضي الله عنه في الفصول المتقدمة بياناً لا يحتاج الى تقرير فإنه رضي
 الله عنه ذكر فيه ما شاهدته وتحققه فيه شرع في ذكر الاوراد الباب الرابع
 فيه ثلاث فصول ، فالطريقة هي السيرة المختصة بالسالكين الى الله من قطع
 المنازل والترقي في المراتب فالحقيقة بمعنى فاعل من حق الشيء ثبت فالتأ

لنقل لا للتأنيث فهي الشيء الثابت على وجهه (قوله تنبيه شريف) تقدم
لنا ان الشريعة تحلية الظاهر بالمأمورات وترك المنهيات وان الطريقة
تحلية الباطن الذي هو القلب بأخلاق صاحب الشرع وأن الحقيقة حصول
الاشياء الثابتة على وجهها حصولاً تاماً على سبيل الذوق والعيان فالعلماء
يعرف اليوم حرس الشريعة وحناظها من الاختلال والقائمون بتبنيها للعموم
والصوفية حناظ الطريقة التي هي التخلق بأخلاق رسول الله صلى الله عليه
وسلم والقائمون بتبنيها للخواص . فبهذا هم اقتده . فالعارفون هم القائمون
بتوجيه حقائق العباد إلى حقائق الربوبية بحيث يتوجه العبد بجميع قواه
الظاهرة والباطنة الى حضرة الملك الحق تعالى مجرداً من الاعتماد على
أجزاء الكون أي كان عتلاً ونفساً وعليه وجاهه وكل شيء يرجع اليه عند
الاضطرار فإن العبد في الحقيقة إنما يرجع إلى يده وقوة ظاهره فقوته
ترجع إلى قوة باطنه وهي الروح المدبرة للجسد فالروح ترجع إلى قوة
أسماء الله وصفاته فقوة الاسماء تمد الروح والروح تمد الجسد فينتصر
الانسان لما أراد فان شاهد في حال سجوده مثلاً واعتمد على قوة ظاهره
معرضاً على باطنه ونسب السجود لظاهره وأتقنه بحيث يخشع وينظر
قدامه من غير التفات ولا سرعة فقد حلى ظاهره بالسجود وصح ظاهره
في ظاهر الشرع فهو الذي كلف به العالم النقيه مع نية قصد السجود بأن
لم يقصد غيره والاسمى غاطاً فالنية التي يشترطها الفقيه قصد الفعل لا
غير فإن قصد به امتثال أمر الله مجرداً من الرياء والنفاق مع قصد الثواب
المرتب عليه وتعرض له به بحيث حمه عليه الثواب والخوف من العذاب

سُمي طريقة في مواقف الايمان الثلاثة: الصدق، والاخلاص، والطمأنينة،
فالصوفي الحكيم هو المكلف باتقانه فإن قصد به امتثال امر الله ومحبة في
ذات الله أو استحقاقاً لأن يسجد له أو قهر به غلبة يسمى حقيقة فالسجود
من حيث هو طاعة لكن تنوعه رباح نية العبد. وإنما لكل امرئ ما نوى.
فنية العابد إتقان السجود ونية الصوفي إتقان النية فيه بحيث يقصد به
وجه الله مع غرض الثواب، ونية العارف كيفية التوجه الى الله افراد
السجود لله من غير غرض أصلاً عالياً منه بأنه فضل الله أوجده فضلاً وإن
عمله فعل الله نسبه للعبد فضلاً وإن الثواب المرتب على العمل فضل من
الله فالاجارة للاجير الاجنبي لا للعبد المملوك فيحمد الله ويشكره على
فضله ذاته وعمله وثواب عمله فلا يرى نفسه اهلاً للعمل فضلاً عن الثواب
فإنه عبد فلا يتعرض بعقله حال العبادة وقبلها وبعدها للثواب وإنما يراه
من حيث يرى ذاته وعمله وثوابه فإنه أوجده بلا سبب ولا عمل وكذا
وقفه بلا سبب ولا عمل وكذا انابه بلا سبب ولا عمل فإنه هو الذي
وقفه فلو لا توفيقه ما كان عمل ولا ثواب فالكل على الله فهم أو أوال
الالباب. أكثر اهل الجنة الباه وعلويون لأولي الاباب. فالذين يلاحظون
عملهم هم البله والدين لا يلاحظون حال العمل إلا وجه الله هم أولوا الاباب
فالعلماء عليه والعابدون قصدوا تحاية الظواهر والصوفية نحلية البواطن
والعارفون قصدوا الوقوف مع مرادات الله تعالى مع قطع النظر عن
نفوسهم فإنه لا تأثير لمخلوق فالعمل والثواب والجسد مخلوق لا تأثير له
فالحقائق ثلاثة وهي واحدة باعتبار السجود واحد وإنما نوعته النيات

فنية الامتثال هو شرط في الثواب والقبول ، ونية بمعنى القصد فقط
 شرط في صحة العمل لجميع مآدونه الصوفية إنما هو في تحقيق حرف واحد
 ان يكون عمله على وجه امتثال امر الله وإنما فرعوا واكثروا واستنبطوا
 وشرطوا وحذروا وامروا فأكثروا التتاليف في حرف واحد فالعارف
 يحقق بمقاله وحاله وهمته لتأليذه في نفس واحد فيعاقبه الله في أول وهلة فلا
 يتعبه بالفصول والدقائق فلا يأكل حتى يستحضر وكلوا ولا يشرب حتى
 يستحضر واشربوا فانكحوا فانكحوا الى آخر الحركات والسكنات
 فما من حركة وسكون الا وله دليل من القرآن وهو . مخلصاً له الدين .
 فحركات المومن وسكناته دين عليه لاعادة له من اصلا عليه فهذا هو
 الذي يطالب بالشيخ المرئي فإذا دفع المرید نفسه لشيخه وضاع له نفس واحد
 اخذ من حسنات شيخه فإيه أضاعه حيث لم يؤدبه حتى يصير حركاته
 وسكناته عباداة والا فلم يحتج اليه فإنه آمن بالله وبرسوله على غير يده
 أولاً وإنما طاب منه ان يرقيه حتى لا يضيع عمره والشيخ الفقيه مقامه
 الاحكام ان الله حرم كذا وأحل وامر ونهي هذا شأنه لا غير فيقول
 المباح ما لا يتاب على فعله ولا عن تركه فالعجب منه حيث جعل المباح
 قسماً شرعياً وادعى انه لا يتاب على الشرع فالشرع من حيث هو يشاب
 العبد عليه وهو الذي اضل كثيراً وضيع جل عمر العبد فإن الغالب عليه
 معاقبة شهوات نفسه فالمرئي العارف يقول في حده ما يشاب على فعله وعلى
 تركه فيؤثر المباح عايه بطرفيه فإنه حكم شرعي اقتضى تحييراً فإن اختار
 العبد أحد طرفيه امتثال امر الله فهذا الكثر لا يتفطن له العلماء بل يردونه

لانهم لا يعرفونه في عبارتهم فقال ابن السبكي أو التخيير وهو عين ما بيناه
 فالشافعي لا يشترط في الذكات التسمية فإن المومن في قوة التسمية وإن
 لم يتلفظ بها فالمومن إسم من أسماء الله تفضل به على عبده فهو بنفسه إسم الله
 فرضي الله عنه وأرضاه من إمام جليل والبخاري جعل حافظ كتاب الله
 مصحفاً واستدل بوضع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه على عائشة وهي
 حائض فانظر هذا الامام العظيم وما افيض من الحضرة عليه فإذا عايت
 ونويت ان المباح يوثر بطرفيه وذوقته من غير اعتراض بأن كان على يد
 شيخ عاهدته أن لا تخالفه رأيت افعال العبد وسكناته عبادة بالنية فيصير
 عمرك كله عبادة وهو فائدة التبخر في شمائله صلى الله عليه وسلم وشمائل
 الشيخ رضي الله فتكون طريقته على طريقة شيخك بأن كانت طاعة لله
 لا غير فإننا بايعنا الله على ان تكون ذواتنا وحركاتنا وسكناتنا في طاعة
 ربنا فلا يضيع لنا نفس واحد من انفس اعمارنا فهو مراد الرب فينا فالعالم
 اشتغل بالاحكام في حضرة الكثرة والعباد اشتغل بالتحلية اظهروه
 بالشرع والصوفي وهو صاحب الطريقة اشتغل بتحلية باطنه في حضرة
 الكثرة من غير كشف فإن كشف للعباد كشف له فيما هو بصدد ونيته
 وإن كشف للصوفي كشف له فيما نواه وهو تحلية الباطن واما العارف
 الموحد في حضرة الوحدة فإنه كشف له في الوحدة فيحوم حولها متحيراً
 بحماها وجلالها فيانس بالله في المراتب كلها فيشير لما هو فيه ويؤلف ما
 شاهده وما ذاقه فلم يخطر له غير الله في باله فصار بحر الحقيقة والطريقة
 والشرعة فيغني مع اهل الشرع فيه ومع اهل الطريقة في الطريقه فانسه

في الحقيقة فلما الف فيما شاهده ظن اهل الكثرة أنهم من اهل الحقائق
فتأهوا ولم يعاها أن لكل مقام رجلاً . وما منا إلا له مقام معلوم . ولا
تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض . فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين .
واعبد ربك حتى ياتيئك اليقين . وهو مفاجات الفتح الرباني في مقام
الوحدة فإنك عليه تعان بعين بصيرتك وهي ثلاث مائة وستة وستون
عيناً باصرة فعيون الجسد مائة الف عين كل عين يغشاها من نور الوحدة
أكثر من الف نور شمس فتكون الشمس باعتبار ما تدركه كل عين من
عيون جسده مظلية فاضمحلت الكائنات وذهبت أول السكرية بحمرة
الوحدة ثم انبعثت فيها قولا رحمانية فثبتت وقويت على ادراك الحقائق على
ما هي عليه في حضرة الوحدة وحضرة الكثرة فيميز كل مرتبة فلا يشغله
الحق عن الخالق ولا الخلق عن الحق فتعالت رتبته عليه من ان تعرف في
حضرة الكثرة فسبحان الله الذي قواه وأمد به نور ذاته فتحب ذاته ذات
الله وصفته صفته واسمه اسمه فتعلقت ماهيته بحقيقة كل حقيقة فلا تنفك
الحقائق كلها في كل نفس عن مشاهدته فيحكمه ربه على الحقائق فيصير
عين وروح كل حقيقة فصارت الحقائق الحادثات صيماً ونيماً له يحبه
ويشفق عليه فيرى العالم بمنزلة رجل أبله حيث طلب غير ربه وحاول
مراداته في وجود الله ولم ير الكون في قبضة الله فالكون بمنزلة شيء أدلاه
الله في الهواء وأمسكه . إن الله يمسك السماوات والارض ان تزولا ولئن
زالا إن أمسكهما من احد من بعده . والسماوات طويات يمينته . فالكون
ببيضه ظلية هبائية خيالة سرائية بيد الحق مخلوقة بيده فالإنسان خلقه بيديه

ونفخ فيه من روحه فبهما حصل له ما لم يحصل لغيره فإنه محل نظر الحق تعالى في خلقه وهو آخر العوالم وأولها فالكون بمنزلة حجر ثابج أوله ماء وآخره ماء وظاهره وباطنه ماء فالله قوة الاسماء من الصفات الالهية فالكون كله أسماء الله فإن ذاب الحجر صار ماء وهو الحق . وجعلنا من الماء كل شيء حي . فالله ماهية الاسماء الالهية فصاحب الكثرة ان وحد توحيد أهل الوحدة فقد الحد وما لم عما طلب منه وصاحب الوحدة ان وحد توحيد صاحب الكثرة فقد الحد وما لم عما طلب منه فمن يشاهد ذرة واحدة من ذرات الكون فحده الكثرة فلا يدعى مقام غيره فمن يغترف من الوحدة لا يشاهد إلا الذات من حيث هو فإذا رده الى حضرة الميز البحت الصرف شاهد وجود المفعول وينظر فيه فعل ربه فلا يراه وجوداً وإنما يرى فعل ربه موجوداً بوجود ربه أصله العدم وماهيته وقوامه العدم وإنما بسط الحق ظله ظل اسمائه لما أشرقت على سطح العدم فتجسدت الانوار وصارت شيئاً يرى ولا يقبض عليه ولا يحجز العارف عن الغوص في الحقائق فأهل الكثرة محجوبون بالظواهر حتى صارت لهم حقائق فلا يغوصون في بحر الظواهر والبواطن الى حضرة اعيان الاشياء الثابتة في علم ربهم فنحن بالله نشاهد من أراد أن يأخذ عنا في حضرة الاعيان الثابتة فإن عاقلناه فيها عاقلناه هنا وقس فلا يخفى علينا أمره بالله فإنه ينظر بنور الله قال الشارع : اتقوا فراسة المومن فإنه . الخ فكوننا في حضرة الودية التي هي حضرة الاسماء والصفات وحضرة تجليات الاسماء في إيجاد العالم وإمداده لا يخرجنا من حضرة الوحدة فالوحدة تمدنا

في حضرة الكثرة فالعارف ليس كثرة فإنه معتكف بقلبه في وحدة جمال ربه فهذا امر اختص به المحابنا فنحن مع الله ومع الخلق فلا يشغلنا ما كنا بمحمد عما كاننا به ظاهراً فنعطي للكثرة حقها مع أهلها ونعطي للوحدة حقها بنور الأنبياء لا حول ولا قوة إلا بالله في الشؤون كلها فالشؤون مقتضيات أحوال الخلق فأنه في شؤون مصالح عباده فالسلام منا على أهل الحجاب الكوني فالصوفية عند العارفين كأهل الاعراف يشاهدون الدارين فليس لهم عمل يرجعهم الى احدهما فالعارفون منعمون في جنات أسرار الذات وإن كان لا تدركه الابصار لكن يكرم الله العارف بما لا يخطر على قلب بشر بعد أن محقه الله وخلصه بمحبته التي تهلكه وتقنيه وتطحنه بكليته ثم يرده ويبعثه الى حضرة جامعة للمراتب من الصحو والنفاء والانس والخوف والهيبة والقرب والوصل فيتجلى فيه باسمه الحي القيوم فيحيي حياة طيبة لاموت بعدها ويقوم بما كلفه به مولاه فيدرج صورته في باطنه وباطنه في سره فيعيش في مقامه الخفا والاخفا الى نهايات اسراره (قوله لما نزل الى الوحدة) فالوحدة عبارة عن الذات الساذج فنها ظهرت النسب وهي الاحدية وهي الذات ايضاً الا انها معقولة النسب التي هي الصفات قبل التعلق فمع التعلق بالمقتضيات الكونية سميت آحادية فهي مرتبة الكثرة التي ظهرت منها الخلائق فتنوعت بتنوع الاسماء فالاسماء كثرة لتعلقها بالحوادث فبوجود الحوادث برز وجود آخر إلا انه قام بوجود الله واصله العدم فلا وحدة الا ان قدرت رجوع الحوادث الى اصلها العدم فلم يبق عليه الا الحق المبين فأصل الوجود الوحدة فعلماء

الطريقة يحلون ظواهرهم وبواطنهم اطالب الوحدة علماً منهم ان الوحدة لا تدرك الابه وهو السلوك بالشرعية والطريقة (قوله بالتجالي لح) اي الظهور الى منتهى النزول وهو ما كان الكون عليه (قوله فحصلت الكثرة) بوجود آخر من غير وجود الله من الاسماء لكن اصله العدم والعدم ركنه وقوامه فإن نظرت أصله ورجوعه اليه زالت الكثرة وبقيت الوحدة بنسبها للصفات الذاتية (قوله العروج الى البداية) فالعروج السلوك الى بداية النزول وهو الوحدة. قوله لستم ظهور الكمالات الاسمائية) بالظاهرة من الهوى فإن حضرة الوحدة تقول الى الي يا عبدى والنفس تقول الى الي فيدبر السالك عن نفسه باقباله على ربه فيقدر الادبار يكون الاقبال (قوله من كيفية اصلاح العروج) بتحلية الظاهر بالشرعية والباطن بالتخلق بأخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم عاجلاً في الدنيا وآجلاً في الآخرة (قوله في المراتب أي لم ياتمتوا الى كيفية النزول في كل مرتبة مرتبة ولا في القدر الذي يبقى فيها اكتفاءً بالعروج فإن عرف الطريق ذاهباً الى ربه لزمه معرفته راجعاً لكن لا ينوون الرجوع (قوله بما قدم) من المنازل وما أخر من المعارج فالمعارض درجات الصعود الى الوحدة (قوله وظن الجاهل) أي بجاهلهم فأهل الحقيقة لما تحققوا المنازل والمعارض كشفوا لاساوكاً فالسلوك المرور على الدرجات فربما يتحققها كلها وهو الاقل واما الكشف فهو انكشاف واتضاح الحقائق على ماهي عليه فأسكرهم الحال فيبينوها على مقتضى حالهم وجمعوا فيه اصناف العلوم الذوقية الكشفية فيظن اهل الشريعة والطريقة اهم في مقامهم في درجة الحقيقة

كاملين بمجرد الدرس والفكر بلا كشف فتركوا العمل بالشريعة والطريقة وهو غلط فاحش فإنهم أخذوا العلم من اللفظ والفكر والالفاظ يدل على المعنى فالمعنى قالب اللفظ والغلو ادعاء ما ليس له (قوله وهى النهاية الى البداية) أى الوحدة نهاية ما يطلب ويرغب فيه باعتبار العروج الى البداية اى عروج مستمر الى مبدأ النزول وهو الوحدة فالنزول من الوحدة والعروج الى الوحدة فهى المبدء والمنتهى . وان الى ربك المنتهى . رسول من الله (قوله وسريان نوره) اى بلا سريان معروف فى مراتب الوجود اى فى كل ذرة ذرة (قوله فكل منهما) اى السالك يطلب المبدء وهو الوحدة والعارف بين طرف الوحدة لكن بكشف فالصادق الكامل ظاهره مع الشريعة وقابله مع الطريقة وسره مع الحقيقة فالاصل الحقيقة (قوله وهى من احسن) سماها احسن افعال تفضيل فإنها رتبها له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا أحسن منها وأما الشيوخ فإنهم المرتبون فستان ما رتب بالشرع ومارتبه العقل (قوله اية الملة الخ) فهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا فالطريقة التجانية تابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تتبع طريقة قبائها فإنها نبوية فلا يستدل عاينها بالثانية لانها مبنية على الاغراض وطلب المراتب . لامة لمخاوق عليك انا شيخك ومريئك وكافلك . فالسند الذى ذكره اولاً قبل النبي صلى الله عليه وسلم نسخته رسول الله فما ذكرت إلا مارتبه لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا منه للشيوخ عينا ايا كان فافهمه (قوله قد ابدى) فالفاعل مجاز وإلا فالذى ابدى هو الرسول فإن اذكار الطريقة منظر ومنه يديه

(قوله رتبها لـ) فرسول الله شيء والشيخ شيء واجتماعه شيء. وكان الله على كل شيء مقتدرًا. فغاية ما يدركه العقل في حيز الامكان أن المالك يفعل في ملكه ما يشاء وهذا من أعظم ما يشاء فعال لما يريد وقد صلى بالانبياء يقظة في بيت المقدس وهم مقتدون به وهو إمام وهو دليل الوقوع فالأخذ عن رسول الله يقظة أمر مفروغ منها بعد الاتفاق من أهل الاتفاق وهم العلماء الاكابر على جوازه ووقوعه وهو مقدور فالمقدور تحت القدرة. فسيدي محمد بن العربي التازي رآه يقظة اربعة وعشرين مرة في اليوم فالسيد الحاج علي اكثر منه فإنه الخليفة عن الشيخ بإذن من النبي صلى الله عليه وسلم عمرى ما خلفت احداً سوى سيد الحاج علي حرازم أمرني النبي ان اخلفه حياً وميتاً (قوله رتبة له سيد الوجود) أي اذن له فيها واجازه إجازة مطلقة عامة خالدة الى قيام الساعة فإنها مضمونة بالبقاء الى قيام الساعة فرتبها بيديه الكريمتين بحيث يحرم التصرف فيها بالاجتهاد بزيد او نقص او تقديم او تاخير فإنها بالله فإن رسول الله ما رتبها الا بإذن من الله اذنًا خاصاً للخصوص وهم من سبق في علم الله انه يتقيد بعهده رضي الله عنه فالشيخ عليه نائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيساعدته من سلم واستسلم وياخسارته من بدل وغير او زاد او نقص فكما ان الصلاة مفروضة للموم فكذلك الورد مفروض للخصوص، ثم اعلم ان الاجتهاد أصل للاختلاف فأوراد الشيخ مصرح بها من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله هو استغفر الله مائة) فالذاكر يستحضر قبل الشروع قوله تعالى واستغفروا الله وهو فعل امر فقد أمر الله العبد وجوباً ان يطلب ربه وهو السنين

والتاء للطلب ان يفر له ذنبه الذي يبعده نسبة من الله فيقرب منه وهو
 المراد فيقال غفر بمعنى ستر للامة مع بقاء ظل المعصية في الوجود وفي
 الكنائس وفي قولا زمانها ومكانها واجزاء العاصي وفي علم الشاهدين وفي
 البناءات بها داراً في النار فإنه مامن واحد مومن أو كافراً الا وله دار في
 الجنة او في النار فإن دخل المومن الجنة اعطي منزل كافرين او كافرين من
 الجنة فاذا دخل كافر النار اعطي على وجه النكال منزل مومن او مومنين
 او مومنين من النار فعلامة بقاء ظل المعصية تذكرها فله وجبت التوبة به
 ويقال غفر بمعنى محي ذنبه فالحو هو زواله في الوجود بالكلية وعلامته
 نسيانها بالقلب وعدم ذكرها باللسان فهو للخاصة من عبيد الله الاخيار
 ويقال غفر بمعنى عصم الانبياء والملائكة . ومعنى قول العاصي استغفر اطالب
 الله ان يستر عيبي في الدنيا والآخرة ففي الآخرة يضع كنفه عليه فيقول له
 يا عبد السوء فعلت كذا وكذا يوم كذا فيخجل من ربه فلا يحسد مثقالا
 ولا رداً فيتنصل عايه ربه فيقول سترتها عليك في الدنيا فسترها عنك في
 الآخرة فلا يفضحه الله ما دام لم يفضح نفسه . من ستر نفسه ستره الله ومن
 فضح نفسه . باشهار نفسه بالمعاصي من غير حياء . فضحه الله . على رؤس
 الاشهاد فالصالح من يحب الستر وان كانت له فلتات ولغات والفاسق من يشهر
 نفسه بالعظائم وان كانت له حسنات امثال الجبال . فمن ستر اخاه ستره الله
 ومن فضحه فضحه الله . على رؤس الاشهاد ما لم يتب . ومعنى قول الخاص
 استغفر الله اطلب الله ان يعفو ذنوبي ويزيل ظلها في عالم الوجود فيه حو
 الله الكنائس . اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات . وعجوا في علم الشاهدين

وفي علم اجزائه من الاشعار والابشار والعظام والعروق فالحسنة لا تبدل
سيئة قلله. الحمد ولا يبطل الحسنة الا الكفر نعوذ بالله منه. ان اشركت
ليحبطن عملك. وطيه ان لم تشرك لا يحبط عملك. ففهموم الشرط
كالمنطوق. ومعنى قول المعصوم استغفر استعصم أي اطاب الله أن يعصمني
معناه ان يديم عصمتي. انه ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة. وهو
غني الانوار يعني يفنيه الله فيه حتى لا يدري ان هو فيخاف ان يسدر منه
شيء على غير ادب ولا يصدر وإنما هو عادة المتقين. فعني مغفرة الانبياء
عصمتهم فيما مضى وما ياتي. ووضعنا عنك وزرك. فالوزر الثقل الذي حصل
له بعد التكليف بالنبوة وهو انه صلى الله عليه وسلم فتح له الفتح الاكبر
وهو اطلاءه على حقائق معرفة ربه الى النهاية فانه متعلق بالاكبر الله قبل
وجوده وبعد وجوده الى ما لا نهاية لا يام الآخرة فلم يحجب عن ربه قط
ولا يحجب أبداً. وفتح له الفتح الاصغر وهو العلم المتعلق بالاصغر وهو
الخلق من حيث هو فانه تعالى اكرمه قبل وجوده بجميع العلم المتعلق
بالكون وبعد وجوده الى قرب البعثة فحجبه الله عن حقائق الاكوان. كمن
كان عالماً فضرب في دراهمه وساب علمه بضربة فيبقى بلا علم اعني فيما
تعلق بالكون فقط تأسيساً لتبليغ الرسالة في حال التبليغ وفي زمن البعثة
وقبله لم يدرك ما مراد الله فيه ولا في غيره. وما كنت تدري ما الكتاب
ولا الايمان. لعلك باخع نفسك. فتجير حين مجي جبريل حتى ذهب
به خديجة الى ورقة يستفهمه فيبين له انه نبي وانه هو الناموس الذي ينزل
على بني اسرائيل فاطمان بقوله ما تقدم فيخطب ابا جهل وغيره ممن يموت

كافراً فإنه لا يدري ما الله صانع به فلو علم أنه يموت على الكفر ما خاطبه
 فإنه فعل بلا فائدة وخاطب فاسقاً أي من سبق في علمه تعالى أنه فاسق
 بترك الفسوق فلما بلغ لقريش . وانذر عشيرتاك الأقربين . اخذ الله إليه
 ليلة الاسراء في واحد وخمسين من عمره فأراه تعالى العوالم كلها تفصيلاً
 فوضع يده على صدره الذي شقه الملك مراراً فأحس بما أحس به من
 برودة فعمل علم الاولين والآخرين فأكرمه ربه بالفتح الاصغر فعمل الحقائق
 على حديثها وعلم مراد الله فيه وفي كل نفس فزال وزره أي ثقله وهو
 الحجاب الذي انقض ظهره فمن عرف الله استراح واطمأن بربه فلا يجد
 بعده ثقلاً فيستغفر الله عبادة وامثالاً لقوله تعالى . واستغفروا الله . فهو
 داخل في عمومه واما هو كغيره من الانبياء خلقهم الله وجعل العصمة
 ركناً من اركان ذواتهم فالعبد وان غر له فلا بد من أنواع العبادات .
 افلا اكون عبداً شكوراً فالسبب الحامل لاهل طريقتنا من العازفين بحبة
 ذاته تعالى وشكر نعمه فالشكر باعتبارنا صرف العبد جميع ما انعم الله
 عليه . وهو الا يعصى بنعمه لا غير فاذا استحضر مرید ذكر الورد اللازم
 امر الله بالاستغفار اجاب بآييك ياربنا وهو استغفر الله امثالاً ومحبة
 وشكراً واستحقاقاً لان يتبع امره وقهراً فإنه لا تأثير لغير الله ايا كان
 بذاته وبقوته وطبيعته بل كل ما سوى الله مفعوله باجماع المسلمين ولا
 يقدر المعترلة فإنهم يقولون بقدرة مودعة ومخاوقة فنسبوا الفعل للقدرة
 الحادثة على وجه السبب مع عليهم بأن الله خالق القدرة فالفعل عليه
 راجع الى الله لان السبب مسند الى الله لامكانه وحدوثه فدلالة السبب

عادية فلا معنى للتفرق والتعصب والشعب الى ملل فإن الملة واحدة على
 حق بين لمن أنصف فإنما حصلت لهم الشبهة فأزالتها برد كلامهم الى
 السببية وإنما خاطروا الحقيقة بالشرعية فنذكر التوبة التي ينبغي عنها الاستغفار
 . وتوبوا الى الله جميعاً أيها المومنون لعلمكم تفلحون . قال ص التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له . وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب . إن الله يحب
 التوابين ويحب المتطهرين . وعلامة التوبة الندامة . ما من شيء أحب الى
 الله من شاب تائب . فاتوبة أول منزل من منازل السالكين وأول مقام من
 مقامات الطالبين تاب رجم الى محمرد شرعاً فشروطها أربعة الاقلاع ونفي
 الاصرار والاستغفار وتدارك الممكن من الحقوق فأصل الشروط الندم
 فأسبابها انتباه القلب من رقدة الغفلة ورؤية سوء افعاله . إن في القلب
 لمضغة اذا صلحت صلح الجسد كله . واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي
 القلب . فشروط صحتها وبقائها ترك من أفهم على المعصية وإلأفسدت
 وتامها مداومة المشاهدة وبها يبرم على عدم العود . يافلان اطعنا فشكرناك
 وتركنا فأمهلتناك فإن عدت الينا قبلناك . فأولها التوبة ووسطها الانابة
 وآخرها الاوبة فمن تاب خوفاً تائب وطمعاً منيب ومراعات لله آئب
 فالأوبة للانبيا . نعم العبد إنه اواب . فعلمة قبولها نسيانها لزوال ظلها في
 الوجود وان تذكرها بقيت صورتها وانما تنسى يبدو جلال الله فتوبة
 العامة من الذنوب والخاصة من الغفلة والعارفين كاصحاب سيدنا من خطوط غير
 الله في القلوب فأدناها من السيئات ووسطها من الغفلات واكملها من
 رؤية الحسنات . فلا يشاهد العارف الا فضل ربه كما اوجده بلا سبب ولا

عمل ولا أدب تقدم فكون مع الله الآن كما كنا عليه في عالمه في الازل
من غير طلب شيء زائد عليه فيه تمت معرفتنا بربنا فهو المحيي والمميت
والممد والفاعل فينا ما سبق به عليه فاسترحنا فالتوبة النصوح ان لا يبالي
صاحبها كيف أصبح وأمسى . لا اعو دلعاي أموت . الموت أقرب من شرك
لعلك ، الامر أسرع من ذلك . فالاستغفار من غير اقلع كذب فمن لم يجد
عند ذكر المعصية حلاوة تائب وهي : وضأت عليهم انفسهم وظنوا ان
لا ملجأ من الله إلا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا . فتوبة من الله تنبيه اليها
فالتوبة من الله لا من العبد . يا آدم ورثت اولادك النصب والتعب لتعظم
مرتبتهم عندي فمن دعاني بتوبتك ابيته كما ابيتك فاحشرهم من القبور مستبشرين
بي ودعائهم مستجاب . فإن تاب الله عليك تبت فالذنوب يقين عندك
وقبول التوبة على غير يقين فاستشعر الوجل للاجل . قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحببكم الله . فالسنة دوام الاستغفار ، زلة بعد التوبة اقبح من
سبعين قبلها ، فمن جد وصل ، غاظ من اراد الوصول بلا اجتهاد ، فمن لم يجد
ابتداء لا يشم رائحة الطريق ، فرصة الابتداء جلسة الانتهاء ، فبركة حركة
الظواهر توجب بركات السرائر ، فصل على الخلق الصلاة على الجنائز ، فجد قبل
الهرم او الفوت : بنيت الطريقة على ثلاثة : اكل فاقة . ونوم الغاية . وكلام
الضرورة : فالافات ثلاثة : سقم الطبيعة ، وملازمة العادة . وفساد الصحة :
فسقم الطبيعة اكل الحرام وملازمة العادة النظر والاستماع للحرام والغيبة
وفساد الصحة متابعة صولة النفس فالنفس ظلمة وسراجها سرها ونور
سراجها التوفيق فمن لم يوفق في ظلمة هلك من لم يعرف عيها فاتهمها في

جميع الاحوال فالعاصي يريد الكفر اياك وجيران الاغنياء وقرأ الاسواق
وعلماء الامراء فالفساد من ستة : ضعف النية بعمل الآخرة ، ورهينة الابدان
للشهوات ، وطول الامل مع قرب الاجل ، فلنذكر فضائل الاستغفار : عن
نوح . قلت استغفروا ربكم إنه كانت غفارة يرسل السماء عليكم مدراراً
ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً . فاعلم انه
لا اله الا الله واستغفر لذنبك والمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم
ومثواكم . سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والارض
اعدت للمتقين . والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله
فاستغفروا لذنوبهم . فصبح بحمد ربك واستغفره انه كان تواباً . الشيخان
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول صلى الله عليه وسلم قال : ينزل ربنا
كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى الثلث الاخر فيقول من يدعوني فاستجب
له من يسألني فاعطيه من يستغفري فأغفر له ، عن ابي الدرداء رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أناي آت من ربي فقال من يعمل
سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يحد الله غفوراً رحيماً . وقد كانت شقت
عليهم الآية التي فيها من يعمل سوءاً يجز به فأردت ان ابشر اصحابي قال قلت
يا رسول الله وإن زنى وإن سرق ثم استغفر غفر له قال نعم قلت يا رسول
الله وإن زنى وإن سرق ثم استغفر غفر له قال نعم ثم ثلثت قال نعم على
رغم انف عويمر فبؤ الدرداء بعد يضرب الله ، قال ابن عباس رضي الله
عنهما في قوله تعالى من يعمل سوءاً او يظلم نفسه لح اخبر الله عباده بحلمه
وعنوه وكرمه وسعة رحمته ومغفرته فمن اذنب ذنباً صغيراً كان او

كبيراً ثم يستغفر الله بحمد الله غفوراً رحيمًا . ولو كانت ذنوبه اعظم من
 السماوات والارض والجبال عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم أنزل الله علي امانين لامتي . وما كان الله
 ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون . فإذا مضيت
 تركت فيكم الاستغفار . عن مكحول : ما دام في الناس خمسة عشر
 يستغفر كل واحد منهم في اليوم خمساً وعشرين مرة لم يهلكوا بعذاب عام ،
 قال علي بن أبي طالب : عجبت ممن يشكركوا ضيق الرزق ومعه مفتاحه .
 قيل وما هي قال : الاستغفار . مسلم عن أبي هريرة قال قال صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسي بيده لو لم تذهبوا للذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون .
 ويستغفرون الله فيغفر لهم . عن أبي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
 اصبر من استغفروا عاد في اليوم سبعين مرة . عن انس قال صلى الله عليه
 وسلم قال تعالى يا بن آدم انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان
 منك ولا ابالي يا بن آدم او بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت
 لك يا بن آدم او اتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرات بي شيئاً
 لايتك بقرابها منفرة . عن عبد الله بن بشير . قال صلى الله عليه وسلم
 طوبى لمن وجد في محيفته استغفاراً كبيراً . الشيخان عن ابي هريرة قال
 صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن ربه : إذا اذنب عبد ذنباً فقال اللهم
 اغفر لي ذنوبي فقال الله تبارك وتعالى اذنب عبدى ذنباً فعلم ان له رباً
 يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال يا رب اغفر لي ذنبي فقال
 تبارك وتعالى عبدى اذنب ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب

ثم عاد فأذنب فقال اي رب اغفر لي ذنبي فقال تبارك و تعالى اذنب عبدى
ذنبا فاعلم ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب قد غفرت له فليفعل ما يشاء .
وفي رواية اعمل ما شئت قد غفرت لك ، مسلم عن ابن عمر قال صلى الله
عليه وسلم يامعشر النساء اكثرن من الاستغفار فاني رأيتكن اكثر اهل
النار ، قالت امرأة منهن ما لنا اكثر اهل النار ، قال : تكثرن اللعن
وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب لب منك
قالت ما نقصان العقل والدين ، قال : شهادة امرأتين بشهادة رجل
وتمكث الايام لا تصلى ، عن ابن حنبل والحاكم عن أبي سعيد الخدري
قال صلى الله عليه وسلم : قال ابليس وعزتك لا ابرح اغوى عبادك ما دامت
ارواحهم في اجسادهم وقال الله وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم ما
استغفروني ، عن الزبير قال رجل يارسول الله احب ان تقل ذنوبي فقال
استغفر الله دائماً تقل ذنوبك ، وفي ترغيب الطالب قال صلى الله عليه
وسلم اكثروا من الاستغفار فإن الاستغفار ياكل الذنوب كما تاكل النار
الحطب وكما تاكل الشاة الخضرة وان صحيفة المرء اذا عرج بها الى السماء
ولم يكن فيها استغفار لم يكن لها نور وإذا طلعت فيها الاستغفار كان لها
نور يتلأل وان لم يكن فيها الاستغفار يسير وما جاس قوم بمجلس هو
ثم ختموه بالاستغفار الا كتب لهم مجلسهم ذلك استغفار كله ، الطبراني
عن أنس قال رجل يارسول الله اني اذنب فقال اذا اذنبت فاستغفر ربك
قال فاني استغفر ربى ثم اعود فأذنب قال اذا اذنبت فاستغفر ربك فقال في
الرابعة استغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المخسأ ، عن أبي الدرداء

قال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يختم صحيفته عند مغيب الشمس بالاستغفار
 إلا محي ما دونها ، قال انس قال صلى الله عليه وسلم ان لكل صدى جلاء
 وان جلاء القلوب الاستغفار ، عن عائشة قال صلى الله عليه وسلم ما اتى
 عبد ربه عز وجل في صحيفته بشئ خير له من الاستغفار ، والاحاديث كثيرة
 والآيات قوية وتكفي آية واحدة فإنها متواترة وحديث واحد صحيح
 وإنما أتينا بجملة صالحة لتفسير بعضها بعضاً والحديث وحي خفي يفسر
 الوحي الجلي الذى هو القرآن فإذا علمت ان الاستغفار مشروع ماذون
 فيه مرغب علمت حقيقة ما كانت عليه أهل طريقتنا من تمام الحق فإنهم
 يستغفرون الله مائة صباحاً ومساءً بذلة وانكسار وتواضع لرب الارباب
 فقد أوجب الشيخ رضي الله عنه عن أمره أن يستغفر الله مائتين
 وجعل ذلك شرطاً لصحته وليس بأمر واجب لعموم المسلمين بل لمن
 أراد أن يتهذب على يديه وحرم عليه الزيادة والنقصان عمداً وألزمه ان
 يكون الاستغفار اول ورده ليترتب مغفرة ذنوبه ابتداء عليه قبل
 الصلاة على النبي المختار فهذا شرط في طريقته لمن اراده وليس فيه زيادة
 في الدين ولا تشديد على المسلمين وإنما زيادة الترغيب في كثرة الاعمال
 المأمور بها من الله ولا سيما رسول الله هو الذى رتبته فإذا استغفر العبد ربه
 ينبغي ان يوقن الاجابة فإنما الاعمال بالنيات فإنه ان نوى انه غفر له فقد
 غفر له والابقى ما هو اعم . انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً . ولا
 اظن برئنا الا خيراً وهو مغفرة ذنوب المستغفر بل الواجب اعتقاده والا
 كذب بالفضل والثواب والوحي ولسنا في مقابلة من اعماه الله فإذا عاهد

الشيخ رضي الله عنه ان يستغفر الله مائتين في كل يوم يستدل الشيخ عليه
 انه تأتب آتب منيب صادق فإن من التزم ما التزمه الشرع وزاد كثرة
 الذكر والالتقياد لاوليائه اذا نصحوه واغروه على عبادة ربه فالشيخ لا
 يريد الا ان يكثر تليذه وصاحبه من عبادة ربه لا غير مع التشديد عليه
 في مخالفة امر ربه فإن المعاصي يريد الكفر وسخط الله في معصيته ورضاه
 في طاعته والشيخ معين له على عبادة ربه فلم يطلب منه جزاء ولا شكوراً
 ولا خدمة ولا ما تقصده القوم من انهم يستخدمون تلامذتهم في بساتين
 الحرث والحصاد وغيره حتى يفتح له بسر الاسم او تفتح مسام باطنه
 لكثرة صدقه في معاملة شيوخه فقد حرم الشيخ ذلك في طريقته وذكر
 ان الطمع في الطريقة كعبه الشرور وما قصد الا وجه ربه فهو قدماء لا
 ياكل ولا يشرب ومعه قام بأمر تلامذته وفقرائه وامحبابه فمن علم انه لا يفارقه
 فإنه لا يفارقه طريقة عين كل ذلك خدمة لوجه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في امته فإذا استغفر الفقير مائة وعلم بالله انه قد غفر له صارت ذاته
 مرآة صافية ينظر فيها كل فرد من افراد المؤمنين اولياء ومحبرين لله فاولم
 لم يحجبهم ما اختصهم بالايمان . تأدب يا قلم امة مذبذبة ورب غفور .
 فهذه الامة غفر لها ربها قبل وجودها فله الحمد فهذا هو معتقدنا في الامة
 واما العلماء اهل الاحكام الشرعية عندنا معشر العارفين فإنهم من اخص
 عبيد الله المقربين فإن الله اختصهم بعرفته ومعرفة احكامه وهم قواد رحاه
 وكبراء جنوده فلا تغتر بمباريات من لا يحسن الادب معهم فإنه شاذ لا
 عبرة به عندنا ان لم يكن العلماء اولياء فلا اولياء له بيد انهم رؤساء في

مناصهم الاحكام الفكرية والنقلية مع شدة الاحتياط في النقل فيضعفون حديثاً لم يات قواعد اصطلاحهم به فربما يكون حقاً فيلقبونه بضعف او وضع وهو حق ولذا حكم ابن الجوزي بوضع كثير من لقب الحسن والصحيح والضعيف فوضع بعض ما في الشيخين نعوذ بالله من مثله فثابت كتابه او اكثر على نحوه فاهل البصائر لا يخفى عليهم حق من الباطل فال موضوع ظاهر فكل حديث تناوله العارفون اهل الكشف فاجزم بأنه حق . دع ما حاك بالصدر وان افتوك وافتوك فالخلال بين الحرام بين وبينهما مشتهيات فمن تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه . فأعظم ما يحتاج الى الورع للسان والجنان . ان بعض الظن إثم . فنحن نسئل رسول الله عما اشكل عن العلماء فيزيل الاشكال . فالتقصود ان الله ان طهرك بمائتين من الاستغفار صرت ترى امة الرسول صلى الله عليه وسلم اولياء كما شاهدناهم فلا تعدادى احد منهم بل تنزلهم منزلة أيك او ولدك او اخيك . فإذا الذي بينك وبينه عداوة بأن عاداك مع حبك اياه فإنا لا نرى عدواً من الامة فالشيطان يعادينا ونحن ننظر فيه وجه الرب ونعذره فإنه مكلف من الله بالسوسة فإن الله يقول له كل من غفل عن ذكرى ظاهراً او باطناً فعليك به . واجاب عليهم يخيك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدمهم وما يعدهم الشيطان الا غروراً . فالغرور اعتقاد الامر على خلاف ما هو عليه كاعتقاد السم عسلاً فإنه مهلك فإنا لما رأينا اتعبه الله بلا طائل عذرناه فأنزلنا في ما بيننا وبين ربنا وبنينا وشيخنا ومع كل نعمة غرض نفوسنا فاسترحنا منه ومن غيره فلاجل استجماع نية الذاكر تقول في ابتداء الاستغفار اعوذ بالله من الشيطان

الرجيم فعمناه احصن نفسي بالاسم الله المعبود بالحق الموجد والمدد والقائم
بكل شيء ظاهراً وباطناً المدبر للارواح والصور والاجرام والاعراض
المغير كل ما سواه الفاعل لكل مفعول من كل شيء يشغلي عن النهوض
الى خدمة مولاي فالشيطان المحترق والمبعد من رحمة الاختصاص
واما رحمة الایجاد والامداد فهو موجود بها ومدد ومنتظر بها الى الوقت
المعلوم الرجيم المرجوم بالشهب من الملائكة فالحاصل ان كل من شغلك
عن طاعة الله او عن الحضرة القدسية شيطانك الرجيم عذت بالله التجأت
به وهو التعلق الكلي بالله بالادبار عما سواه وهو عاك ان ما سوى الله
باطل حادث هالك فلا ينفع ولا يضر بذاته وانما هو سبب عادي اجراه
الله عادة في الخلق فلا تأثير بقوة ولا بطبع مع الله . لست اعلمهم بما يسيطر .
فانك تكره الناس حتى يكونوا مومنين . ليس لك من الامر شيء . فانت
من جملة الشؤون والامر . وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى . وهو فعل
القوة وليس للعبد سوى فعل الكسب والمقارنة والمباشرة العادية فاذا
التجأت بالله بكليتك حصنك بذكره وهو المقصود . فكل من غفل عني
وعن ذكرى فعليته به . قاله لكل شاغل . انما اموالكم واولادكم فتنة .
فظاهر النعمة نعمة وباطنها نعمة وظاهر النعمة نعمة وباطنها نعمة فاذا انحاش
المريد بكيته الى ربه والقي مراداته في مراده وسلم نفسه لربه فهي له
بلا تسليمه وانما هو خطاب المألوف وعلم ان ما سواه ميت في لجج بحار
الاقدار لا محيد له عنها استراح من غير الله تعلقاً وشوقاً وميلاً وانحياًشاً
فانحاش بكيته للهوى ذوقاً لا لساناً فقط فإن اللسان غير مجد ؛ بسم الله

الرحمن الرحيم معناه كل شيء، انما وجد وامد وبقي بقوة اسم الله اى اسم
الله الذى اندرجت فيه الاسماء كلها وهو اسم جمال وجلال، الحمد لله رب
العالين أي الكمال كله من حيث هو وهو الذاتي مختص بالله لا لغيره فإن
وجوده قائم بذاته أصلي له وهو واجب الوجود فمساواه جائز الوجود
وعدمه فوجوده بعد ان عين الله وجوده واجب عرضي مبني على الجواز
فالله واجب وجوده وغيره جائز وجوده فالحمد وصننه تعالى بما اتصف به
من كمال ذاته وصفاته وأسمائه وهو مالك كل شيء، حادث رب مرب
ومصلح قريب محيط مالك مدبر كثير الخير مولي النعم جامع سيد حافظ
خالق معبود جابر الصاحب ثابت القدم، العالين كل ما عليه علامة
الحدوث وهي التغير فمساوى الله متغير وهو الهالك والباطل فإنه إما جرم
واما عرض فالاعراض شوهد تغيرها والاجرام ملازمة للاعراض الحادثة
فكل ملازم للحادث حادث فالارواح المجردة حادثة بالاجماع المسند الى
قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه. فكل ما الف في التوحيد من
جميع أجناس الصوفية فتوحيد الصوفية توحيد العمل لله وهو الاخلاص فهذا
غاية غاية مقاصدهم ومؤلفاتهم رضي الله عنهم وتوحيد المتكلمين وتوحيد
العارفين وجميع الاشارات الى الله عند العامة مندرج في الحمد لله فتوحيد
الذات والصفات والافعال مندرج في الله وتوحيد الصوفية في الحمد لله
وتوحيد العارفين في مجموع النسب نسبة المبتدء ونسبة الخبر ونسبة النسبة
والحكم به فإذا فهمته علمت ما اشار له سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله
عنه بقوله لو أردت ان اقر سبعين بعيراً في الحمد لله لح قاجم جميع ما

الف وما يؤلف في التوحيد تجده أكثر منه بمراحل فالعلمين كذلك فانظر
ما الف وما يؤلف في مصنوعات الله من حيث حقائقها وأسرار حقائقها .
أنبئهم بأسمائهم . فقد نطق سيدنا آدم بالف لغة وأدرك سبعة عشر ألف حرفة
فهي اصول الحرف غير ما تنوع من الاصول في اللغات والحرف فلا تقوم
الساعة حتى يستعمل بلغاته وحرفه فالحكيم الاكبر ادريس عليه السلام
أدرك أربعة آلاف حرفة لا غير فهذه الحرف الادريسية هي الموجودة الآن
فلا بد ان يقع العمل بها ويباقي حرف آدم عليه السلام فانظر هذا الاتساع
الالهي تجد ببصيرتك أكثر من سبعين وقرأ مؤلفة الآن في العلمين فقط
فانظر اسرار الاسم الرب مع ما اندرج فيه من الاسماء الالهية فإن اسماء
التشيت التي تعلق بذرات الوجود راجعة الى الاسم الرحمن والرحمن
في الاسم الرب والرب في الاسم الله والله في الاسم الذات تجد الاسماء
الالهية فقط اكثر من سبعين بغيراً وهي عين ما الف في الاسماء والخواص
والاسرار ويؤلف فانظر النسبة اى نسبة العلمين الى الاسم الرب فالاسم
عين المسمى اى دال عليه فافهمه فالعالم ان غير الاسم المغير صار غيره فإن
العرض لا يبقى زمنين كالاجرام عندنا فإن المغير قبله غيره بعده . كانه هو
. بل هم في لبس من خلق جديد . في الاعراض والذوات فهو اشارة الى
اتساع عظيم . الرحمن من رحم الرحمة الواسعة . ورحمتي وسعت كل شيء .
فهذه الآية من الاسم الرحمن فإن العالموم كلها من الاسماء وهي رحمة
الايحاد والامداد دخل فيها إبليس فمن دونه فإنه مرحوم برحمة الايحاد ،
الرحيم رحمة الاختصاص بالايمان وفوائده فإن النبوة والاحسان والولاية

والاعمال والثواب والجنان وغيرها غلات مرتبة شرعاً على الايمان. فسأكتبها
للذين يتقون. فهذه الاية من الرحيم لم يندرج فيها إلا المومنون وإنما غلط
سهل بن عبد الله حيث أخرج ابليس من رحمة الرحمن فهي المسئول عنها
واستدل له برحمة الرحيم فقال تقييد منك لامنه نعم صح ما قاله ابليس
فإن حضرات مطلقة لا يقيد بعضها بعضاً فرحمة الرحيم عامة في المومنين
ورحمة الرحمن عامة في كل موجود حادث بل تسع رحمة الله ذاته بمعنى عامه
بأنه كامل من كل وجه من الاقدار وغيره. كتب ربك على نفسه الرحمة.
فالحمد لله لذاته رب العالمين لافعاله وكل انعام برز منه فالرحمن الرحيم
الحمد لصفاته وملك يوم الدين الحمد لاسمائه فافهمه فالحمد المطلق وصف
ذاته تعالى بكل كمال في حضرة الوحدة أعني مع قطع النظر عن الصفات
والاسماء وهو حمد البطون فالرحمن حمد في الاحدية وهي الذات من
حيث معقولة النسب للوحدة الذات الساذج وملك ورب الحمد في مرتبة
الواحدية مرتبة الكثرة التي هي عبارة عن تعلق الاسماء مع الصفات بصورة
الامكان فصورة الامكان الحقيقة المحمدية المندرج فيها جميع الاسماء
الالهية والصفات فتعلقت فيها وبها ومعها ومنها الاسماء بحقائق الممكنات
وهي حضرة الكثرة فالعلماء وأهل الظواهر والافكار لا يوحّدون
الاتوحيداً مضموماً بالكثرة فشق عليهم التمييز والصحو والبقاء،
وجودك ذنب لا يقاس له ذنب، اى فمشاهدة وجودك مع وجود الله ذنب
عظيم فإنه كثرة لا وحدة ولا توحيد ونحن معشر العارفين الدائقين المعانين
الحقائق نوحّد اى نشهد الوحدة صرفاً من مرتبة الوحدة ومن مرتبة

الكثرة الواحدية فنعطي لكل مرتبة حقها فلا تشغلنا الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة فنحن مع ربنا في المراتب كلها فاعرفناه الابالله وهو لا حول ولا قوة الا بالله فعناه لا من جنس حول على التوحيد الصافي من الكثرة في كل مرتبة الا بالله ولا من جنس قوة مخلوقة فينا حال التلبس بالتوحيد في الوحدة والاحدية والواحدية الابانشاء الله ومنعوتة فشاهدة الوحدة طاعة ومشاهدة الكثرة بعين البصيرة غيرها .

ملك يوم الدين فملك هو الساطان بالعرف الآن ومالك وصف وهو ما دل على فعل وفاعله غير صالح للاضافة اليه وهو مالك الاشياء الحادثة من عقل وروح وغيرهما فاسواه مملوكه ومخاوقه ومقاوبه ومقبوض بقبضة أصابع يده تعالى . بل يدها مبسوطتان ، والسموات مطويات بيمينه ، يدي .

فالتثنية اختص بها الانسان فمنها نشأ كماله الحادثة يعني والآخرة لكن لما أجاز لنا اطلاق الملك المجازي في الدنيا أبهمه . لمن الملك اليوم لله الواحد القهار . فالمالك هو الله فالمملوك كل ما سواه من زمان ومكان وما استقر فيهما فالمالكية عبارة عن كيفية نسبة المملوك للمالك الحق المبين والمملوكية عبارة عن كيفية معرفة حقيقة الملك للرب تعالى فانظر هذه الاضافة تستند منها ما يعلأ الاكوان دفاتر فن هذه الاضافة الشرائع والنبوات والولاية والمراتب عند مالكةا وعوالم الناسوت والمملكوت والجبروت فن هذه الاضافة نشاهد ملكه تعالى ونشاهد المالك كل صانع وما صنع مقرونان فهي مرآة بصائرنا فلا نمر على الحمد الا عاينا فيه الكمال من حيث هو ولا على الله الا شاهدناه منه ولا العاين الا شاهدنا حقائق

الحادثات ذرة ذرة من مرآت حلة الله بالله ولا على الرحمن الا عايناه منه كل
مرحوم ولا على الرحيم الا عايناه منه كل مومن سعيد والدين الملة فالدين
لغة الطاعة والجزاء والعبادة والحساب وهو ما شرعه الله على لسان نبيه من
الاحكام فإنا ندين له وننقاد فالملة من حيث عليه ملك على رسول وعلية
علينا يسمى شرعاً وشرعية بينه لنا الله فالله هو الشارع حقيقة والنبي مجاز
فواضع اللغات والحرف والاشياء كلها هو الله . كما تدين تدان . كما تعامل
الله يعاملك هو وخلقك . ان الدين عند الله الاسلام . لا غير فلا يقبل غيره
يوم الدين يوم الجزاء فهنا يوم العمل والآخرة يوم الحساب والجنة
والنار يوماً الجزاء بما الله أحبه . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . اياك نعبد
أى لا نقصد للهممات ولا نتذلل غايتها الا اياك فأنت المقصود فى الحضرات
كلها والمتذلل له فخذ العبادة نهاية التذلل والقصد للهممات لمن يعتقد فيه
الالوهية وهو الله فطلق التذلل من غير نهاية بمثل سجود وركوع غيرها
والقصد للهممات لا على الحقيقة بل على وجه السببية بأن يتسبب ويتوسل
ويتوجه الى الله بالخاصة العليا من الانبياء والاولياء والعلماء والعمل الصالح
فى قضاء الخوائج من الله بالله سواء كان المتوسل به حياً او ميتاً فإن الموت
لا يخرج من مرتبته مع ربه بل يزيده رفعة معه كأن يقول من تشرع
وتسبب يارب توسلت اليك بحياه النبي أو الولي أن تقضي حاجتي ليس
بعبودة ولا عبادة بل من قبيل المأمور به شرعاً فإن كل مومن شافع مشفع
فأحرى من هو على نهاية الايمان . من ذا الذى يشفع عنده الا بذنه . فالو من
كله من حيث هو يشفع باذن الله وهو الدعاء اللهم اغفر لي ولوالدي

وللمؤمنين . والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا . فالأنبياء والأولياء أحياء وأمواتاً من دونهم لا يعتقد فيهم صفة الألوهية بل هم عند جميع المسلمين عباد مكرمون من الله مفعولون لا يتصور فيهم عقلاً ولا شريعاً ان يكون لهم التأثير الحقيقي والالاقاب الحقائق وانما هم كثيرهم مما خلقه الله أسباب شريعات وعاديات فمن حاد عن سنن نبيه كفر ومن قال ان النبي لا ينفع في قبره ولا الولي فقد حاد عن الطريق المستقيم وسلك طريق المتجمدين القاصرين المحرومين شفاعته في الدنيا والآخرة فلا زالت بركاته صلى الله عليه وسلم فائضة على امته كما يفيض المطر بالرحمة الانبات لجأه يزداد بقربه من الله فالخاص ان التوسل والتشفع والتوجه بالأنبياء أمر شرعي وعادي فلا محذور فيه بل أمر واجب لأهل الشرع فإن الذي ينفع ويضر بذاته هو الله لا غير وغيره سبب مأمور به فيأبى ان يعبد شريعة فلا نعبد غيرك مما خلقته فإن الخلق مخلوق فالشيخ ليس بخالق ولا برازق وانما هو دال على الله كغيره فاستحضر الله حاضراً مشاهداً بعيون بصيرتك وعظمه وسبحه وقده مما هو من صفات الحدوث فليس بشيء يخيل ولا يمثل ولا يتصور ولا يشخص بل هو ذات مخالف لسائر الخلائق فالعقل حادث لا يدرك قديماً واثرك التوهّمات فهي أصنام موهومات فالله يتجلى في أي شيء أحب فلا يقيد العقل ولا يطلقه بل هو أمر عجز عنه الرسل . رب زدني فيك تحيراً ، وقل رب زدني علماً . فإذا شاهدت الحضور ومعنى العبادة ومعنى النسبة لله ولاحظت معنى التلذذ ومعنى غيره ، نعبد

نحن جميع الحادئين من جميع من أوجده الله واستحضرت انك نائب عن
الخلق في قولك إياك نعبد حصلنا على علوم لاتسعاها العقول ولا
الدفاتر فمن هنا ادرجت الشرائع كلها فالعبادة إما فرضاً او مندوباً او مباحاً
او مكروهاً او محرماً فادرج جميع ما علمته محرماً فيه من أنواع هديه صلى
الله عليه وسلم وما علمته مندوباً من أنواع هديه في مندوب وقس في بقية
الاحكام الشرعية يظهر لك اندراج الشرائع فيه فالشرعية هي المجمع عليه
وأما المختلف فليس من حيز الحقائق بل من قبيل آراء الرجال فخذ منهما ما
يناسبك واعمل فالكل حق بحسب النية فيه فإن الاجتهاد إنما هو عند
فقد الدليل فيجتهد الى ما هو صواب في نظره وغيره كذلك وهو من
باب . فمن اضطو غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه . فإنه يعمل به حتى يجد فإذا
وجده ترك ظنه وظن غيره فالشارع هو الله لكن أكرمنا برخصة الضرورة
فليست من قبيل الحلال ولا من قبيل ضده بل من باب الرخصة فالاجتهاد
رخصة من الله فعني عنه حتى يجد من باب من لم يحفظ الفاتحة
فإنه يصلي بلا قراءة حتى يجد من يعلمه او من يقتدي به فالفتوح
عليه في الدليل يشاهد الاحكام الشرعية في كل دليل فإننا معشر العارفين
نعان الحق من كل دليل ونشاهد رخصة في كل قول لمن لم يطلع عليه ،
واياك نستعين اي لانطاب العون الاعانة الا اياك وهو بحر الحقيقة اعني
الاعانة الحقيقية وهو النفع بالقوة والضرر بالقوة فلا نشاهد التأثير إلا من الله
فغير الله سبب إن نصب له من الله فلا يقدح الاستعانة بالاسباب الشرعية
فأهل الحقيقة إنما تتكلم السنتهم من بحر اياك نستعين فلا نهاية له عمر

انفس الدنيا والآخرة فأهل الشريعة انما تتكلم السننهم من اياك نعبده
 فهما مقامان عظيمان لا تستم حقائقهما ابداً . فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها .
 عادتها فما ليس بعادة كالطلوع الى السماء مني عنها فمن خلق الله منه قوة عليه
 لا يحجر فإنه عادي فافهمه . إهدنا الصراط المستقيم اهدنا أوصلنا معشر
 العارفين الى الصراط الخط القويم الذي يقف فيه أهل المعاينة اصحاب سيدنا
 رضي الله عنه وهو اتنا شاهدنا بالله اصحاب سيدنا في خط مستقيم وقف
 فيه الشيخ مع كل فرد من افراد اتباعه الداخلين في عهدته الذين تلزمه
 تفقهم بالالتزام منه ومنهم مستقيمون فيه من غير ترق ولا تدل ولا
 اضطراب ولا تحرك بل هم فانون في جمال وبجلال ربهم في حضرة نبهم
 وشيخهم فلا مزيد على ما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم مع خليفته
 الخلافة المطلقة في الدنيا والآخرة القطب التجاني رضي الله عنه مع جميع
 من ادخلهم الخليفة في سلك أهل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأهل طريقتنا محبوبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الطريقة طريقته
 والشيخ نائبه والمقدمون نائبون عنه فقامت اهل طريقته بطرق الانبياء
 جميعاً فلا مزيد مع ربنا شيئاً بل افنى إرادتنا في إرادته وأوصلنا الى نهاية
 ما يمكن ان يدركه اكبر الامة من الله فاعتكفنا في حضرة معيته . ونحن
 اقرب اليه من جبل الوريد . فنصاي وزكع ونذكر ونسبح ونا كل
 ونشرب في الخط القويم فلا نرى الله بعيداً ولا غائباً فهو اظهر من كل
 ظاهر فنرى العوالم اسرار اسمائه فنشاهده في كل شيء وجهة وزمان
 ومكان فهو الخبير بنا المحيط بنا ففرحنا بربنا وأنسنا به وأطمأنتنا به تعالى

فشاهدنا نسبته اليها نسبة الفضال وشاهدنا نسبتنا اليه نسبة الاضطراب
والافتقار والاتجاه به فاتجاه به تعالى فحمانا وضمنا وآوانا اليه فكفانا وهو
حسينا ولا يخطر فينا غير ربنا واو شاهدنا الكون فإعنا شاهدته نعمة ربنا
فالجنة مرتبة اظهر اسم جماله وهو الاحسان الى أحبابه والنار مرتبة
اظهر اسرار اسمه الحلال الاتقام في أعدائه فشاهدنا مرد في كونه وهو
انه يظهر كماله في خلقه فالولا الاحسان ما احب جانبه عادة ولولا الاتقام
ما هيب وخيف جانبه تعالى فقل من زال خروقه فعد ربه فعبدا ربنا في
بساط الانس به تعالى فلا نطاب بقاؤنا مرتبة اعتمادا على ما سبق به العلم
فلساننا مع ظاهر الشريعة وظواهرنا مع الشريعة وبواطننا مع الحقيقة .
ومعنى أعدنا في مقام الخاصة غير المتقربين ارشدنا الى العمل بالقرآن العظيم
وهو الصراط المستقيم مبيناً بسنة رسوله الامين صلى الله عليه وسلم وهو
طريق التوحيد لله وتوحيد العمل لله أي افراده الى الله ومعنى اهدنا في
مقام العموم أخرجنا من ظلمة الشرك شرك الله وشرك الرياء وارشدنا الى
طريق توحيد الله وتوحيد العمل له تعالى ، فالطرق ثلاثة : طريق الجنة
محفوفة بالمكاره وهي موقف الموانع الشيطانية فهي طريقة صعبة قل من
يسلم لها إلا بالله فإنها مائة بالشیاطين والمراتب الروحانية . وطريقة النار فهي
محفوفة بالشهوات والراحات والركون الى الهوى وهو إله باطل معبود
لاهل الباطل أعاذنا الله منه فهي طريقة سهلة مهلكة كن خلط سماً بعسل
فإنه موبقه ولا محالة الا ان يتخلص بالتوبة منه فطريق الجنة معوج الى
اليمن وطريق النار معوج الى الشمال فهما طريقان غير مستقيمين لله تعالى ،

والطريق الثالث برز من عيني القلب أى من عينية القلب الى حضرة معية الحق وهو طريق مستقيم ليس متصفاً بعسر ولا يسر لم يحف بالكاره ولا بالشهوات بل هو طريق الصفاء الصرف المجرد من الاغراض مع الله ومن طلب المراتب ومن ردها وهو عدم ارادتها بل هى حضرة ما أراده الحق فيها بانس وسرور بأقداره وتكاليفه فنحمده حيث اهلنا للتكليف وللخطاب وللكتب الينا بيده والارسال الينا اعز خلقه ازله من مرتبة النبوة التى هى مرتبة الانس بالله الى مرتبة الاغيار والشئون وهى مرتبة يفرع صاحبها لكل حال على امته فى الدنيا والآخرة فالانبياء عند الشفاعة يقولون: الرب اليوم غضبان نفسي نفسي، والرسول الحق الذى انجمعت فيه حقائق الرسالات كلها يقول: امتى، وبه فضل غيره حيث فرغ من نفسه واشتغل بغيره فياها مرتبة عالية فطريقتنا طريقة الوصل والقرب من ربنا بلاسلوك ولا تعب بل اخذنا ربنا وازلنا فى خط مستو بين يديه فأحبنا واحببناه واعترفنا له بانه الخالق القائم بشئون الخلق فسامحنا كل ذرة من ذرات وجوده واسقطنا كل حق لنا على غيرنا من الاولاد والازواج والتلاميذ فرأينا اننا فى الحقيقة متساوون فى الخاقية فلا فضل لاحد على غيره الا من حيث الشرع فاسترحنا من تعب السلوك والطمع فيما لا طائل تحته لعلنا بالقسم الازلي فكنا الآن ابناء الازل فلا عبرة عندنا بالزمن فإنه متصرم فى كل نفس فلا رجوع له ابدا فلو سألنا الحق عن المراد لقلنا انت فما حاجتك كم لقلنا انت فلا يكون جوابنا لله ولا لرسوله الا قولنا الله هو المقصود وهو المشاهد والمعين لا غير فاضمحلت عندنا الكائنات

وزالت وذهبت فانصبغنا لحضرة انس ربنا فشكرناه بانواع الطاعات
وانواع الحمد والشكر فعمرنا شكر كله وانفاسنا طاعة كلها فقد اسبل علينا
ستره فغيب عنا غيره ولو كنا مع ذرات الوجود باسرها ما شاهدنا فيها الا جلال
وجلال ربنا فاتهمنا الى حضرة الفقر التام اليه فهذا يا امة رسول الله صلى الله
عليه وسلم مشهد كل فرد فرد من اتباع الشيخ القطب التجاني بالفطرة عند
العهد فالصراط هو الطريق والقنطرة الممدودة على شيء بحيث لا طريق
غيرها وهو الرسول والقرآن والوسط بين طرفي التزييت والافراط .
وكذلك جعلناكم امة وسطاً . خياراً على غيركم فانكم تحبون رسولكم لله محبة
متوسطة غير مفرطة ولا مفرطة فاليهود فرطوا فبغضوا انبياء الله
والنصارى افراطوا فادعوا في نبينهم ما هو بريء منه ومحال فيه . ما قلت لهم
إلا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربهم . لن يستكف المسيح ان يكون
عبداً لله ولا الملائكة المقربون ، انما يعذب الله بالنار من استكف ان يؤمن
بالله وبرسوله ، صراط الذين انعمت عليهم اى طريق الذين تفضلت عليهم
وهى طريقة الفضل وهى طريقتنا فله لا تدرك حقائقها لمكان الفضل .
طائفة من اصحابنا لو اجتمع اقطاب الامة كلها ما وزنوا شعرة واحدة منها .
فانها طريقة نبوية اختصاصية محبوبة اهلها لله ولرسوله فاكثروا الصلاة
عليه فاجتباهم ربهم واختارهم له ولرسوله من . النبيئين والصدقين والشهداء
والصالحين وحسن اولئك رفيقاً . اى فما احسن رفيقهم فنحن بالله رفقاً الرسل
فله الحمد فهذه الطريقة التجانية ضمن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يعبد الله فيما على انفس الانبياء اجمعين فان المرين يكثرون على عددهم

وأكثر غمسه الله كل الامة في فضل هذا الشيخ آمين . فإذا علمت الصراط
 وعلمت الاستقامة في الطريقة واهلها ، وهي اتباع الرسول حذو نعل نعل بنعل
 وعلمت الذين انعم الله عليهم اطلعت على كنز عظيم لو كتبت بماء البحر
 ما نفذ ما اشتملت عليه هذه النسب ونسب اهل النسب فطريقتنا دليلها
 اهدنا الصراط وهي عينه لا غير فلا تحب بالقول وسوء الظنون فإننا
 برءاء من غيره فما وقفنا في حضرة ربنا الا بالصراط المستقيم فاستقمنا
 باستقامة الطريقة والشرعية فمُنعم عليهم كل مومن من جميع اجناس الخلق
 ثم ان الايمان والكفر انما هو في جنس الانس والجن واما غيرهما فسمهم
 الرحمة من جميع انواع المخاوقات فأثر الدولة الاسمائية فيهما فلهما بذيت
 الجنة والنار والغير مسبح بالقهر لمشاهدة الجلال دائماً فإن الله تعالى تجلى في
 الانس والجن بالجمال . ما غرك بربك الكريم . فالاسم الرب الكريم هو
 الغار في الدنيا وتجلى الله في غيرها بالجلال وله فلا يعصون لمشيئة سيف
 القهر فاما نسل الله في عالم الذر نسل آدم من صلبه واشهدهم فيه الجلال
 فقال بلسان الجلال : الست بربكم قالوا بلى . اى انت ربنا طوعاً فيمن سبق
 انه مسلم وكرهاً فيمن سبق انه كافر فاما وجدوا وتجلى بالجمال رجعت كل
 طائفة الى ذوقها الاصلي وعند قيام الساء الى دخول المؤمنين الجنة يتجلى
 باسمه الجلال والقهر فلا يرى في عرصات الآخرة الا وصف القهر والغضب
 فتقول الانبياء الرب اليوم غضبان لم يغضب قبله ولا بعده مثله وهو عين ما
 ما بيناه فتقول اكابر الرسل نفسي اذهبوا الى غيرى فاستعذر كل واحد
 واشفق على نفسه من الف الجمال لا يصبر ابدو الجلال فنحن معشر العارفين

نشاهد جلاله مشروباً بالجمال ونشاهده صراً بجحناً فصبرنا بالله فالفناء منه
تعالى بالله حتى صار لنا جمالاً لحبنا فيه تعالى فلا نرى نفوسنا البتة وإنما
نشاهد نفوسنا بيده يقلبها كيف أحب فاستحلينا جلاله لمشاهدته وجهه وفعله
فيما فاتتني عنا الخوف على نفوسنا واضمححل وذهب وصار موضعه الانس
به تعالى وإنما خوفنا من مقامه الذي لا يزول ابداً في الدنيا والآخرة وهو
خوف الانبياء والصديقين . وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى فإن الجنة هي المأوى . فهذا هو خوفنا لاستمراره بمقام الله وأما
خوف العامة على نفوسهم فهو خوف الحمير فهو مقام لا يسعه إلا الاستقبال
فنحن أبناء وقتنا لا ماضى ولا مستقبل فالوقت سيف أما ان تقطعه وأما ان
يقطعك فالعارفون قطموه بلبسهم في كل نفس بعبادة ربهم فلا يخطر في
بالهم ماض ولا مستقبل لمشاهدة سيف الجلال وفنائهم في بحار محاسن الجمال
فنحن حيارى فيه تعالى رب زدني فيك تحيراً فالمتحير متنزلاً عما هو غير
وقته فسلم لنا فإننا معذرون ولنا كغيرنا فإننا ننظر سيوف الاقدار
وأما وجع القضاء فسكرنا في ذاته تعالى فلا نحب غيره فأعمانا عن رؤية غيره
وأصمنا عن سماع غيره وأبكمنا عن غير حمده فالعبادة كلها حمد وشكر
فإن الاسماء كاملة فذكره بالكمال هو الحمد والقصد بخيره عين الحمد
والشكر ، غير المغضوب عليهم أي لا تسلك بنا طريق المغضوب عليهم من
كل كافر فلا حظ لهم من حيث هو في غضب الله فله الحمد فكل من
حاد عن الصراط المستقيم طريق التوحيد وطريق الرسالة فهو مغضوب
عليه فاليهود غضب عليهم في الدنيا ومسخهم قردة وخنازير كالنصارى

فالباقيون فيهم مسيخت ارواحهم واعتقاداتهم فهم قردة وخنازير في صورة
 بني آدم فلم يبق فيهم الا الصورة وامامهم فهم خنازير طبعاً وفعلاً وقذاراً،
 ولا الضالين اي المتحيرين في دينهم فلم يدروا اي دين يتبعون وهم الذين
 يعبدون الظن كالمجوس وغيرهم من العرب قبل الاسلام. ان يتبعون، ان
 هي الاسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان. فكل ما
 لا دليل عليه باطل فلا تسلك بنا طريق الضالين في التوحيد بأن اشركوا
 حيساً مع الله او حجراً معه او لحماً او غيره مما هو خالق الله فالخالق لا يكون
 خالقاً ابداً قوهم. ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى. غير مقصود بل هم
 قصدوا عبادة الهوى بحيث يعبدون حيساً حتى اذا ظهر لهم اكلوا وكان
 بعضهم حجراً فإن لم يجدها عبد طوباً فإن لم يجدها حلب شاة على تراب
 فعبده فهذا هو عين الضلال. ام لهم ارجل يعشون بها ام لهم ايدي يبطشون
 بها. اعاذنا الله والمسلمين من الخبال والوبال فمن اراد اهلا كه استعظم شأن
 صور الخلق في عينه ومن اراد اسعاده استعظم جلاله وجماله في عينه
 واستصغر الكون في نظره اللهم صغر الدنيا في اعيننا وعظم جلالك في
 قلوبنا ووقفنا لمرضاتك وامتنا على دينك وطاعتك اذا توفيتنا يا الله فإذا علمته
 علمت ان الفاتحة اشتملت على القرآن العظيم فلذلك سميت ام الكتاب
 واسه فالاس ما يبني عليه الشي، فالقرآن اشتمل على ثلاثة: توحيد، وقصص،
 واحكام، فالتوحيد مبني على ثلاثة فصول نسبة الكمال له تعالى الحمد لله
 فالله المعبود بحق فلا يكون كذلك الا ان استغنى عن غيره وافتقر اليه
 غيره فالاستغناء امر انسلب به في العقل كل نقص وهو الحدوث وتزويه

عما لا ينبغي لجلاله وهو مرتبة الاستغناء والاقرار بالوحدانية في الله وفي
 اياك نعبد فالاحكام الشرعية في اياك نعبد واحكام الحقيقة في اياك
 نستعين ومراتب الدعاء في اهدنا فالشريعة بنفسها الصراط المستقيم
 والقصاص انعمت عليهم وهم جميع المؤمنين فتتبع فيه مراتب الانبياء
 المفسرة بالقرآن في قصص الانبياء والحكماء كالقمان وطلب الاحكام .
 تجادل في زوجها . كالكفار بقصصهم وأحوالهم في غير المغضوب عليهم
 فاليهود وغيرهم من اجناس الكفر مندرج فيه والنصارى كغيرهم في ولا
 الضالين فإن معنى الخطاب يا عبادى قولوا في مدحى وحمدى بسم الله
 الرحمن الرحيم الحمد لله رب الخ فالسورة محكية بالقول ضمناً فمن تأملها
 بفتح اطلع فيها على أسرار القرآن بتمامه فالقرآن كالتفسير لها فله لا تصح
 الصلاة إلا بها لا شتمها على حتمه فانهمه فالو تتبع ما فتح علينا منها
 لوسع المجال جداً - آمين - اللهم استجب دعاءنا وهو اهدنا الصراط الخ فالحمد
 الى نستعين للرب فقط اياك نعبد واياك نستعين بين العبد وربّه فاهدنا
 خاص بالعبد والله أعلم ثم يقول : وما تقدموا لانفسكم من خير نجدوه عند
 الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله . وكل فرد ما تقدموه الى الآخرة
 تجدوه هو وثوابه خيراً فإنه يري تعالى العمل كما يري أحدكم فلو فصيله
 فالعمل بمنزلة من بذر عظم نخلة فنبت منه نخلة وصنوانها فتثمر في كل
 أن فإن العمل وإن قل في ازدياد عند ربّه وهو قوله خيراً وهو افعّل تفضيل
 حذفت فيه الهمزة لكثرة الاستعمال ، قوله واستغفروا الله فعل أمر من
 الله لعبده ان يطلبه محو ذنوبه فهو بإذن من الله فلا يرد فضلاً منه فمن

استغفره غفر له قطعاً فإنه أمر به فكيف يقول الامير الكريم من جاءني اعطيه ثم يمنع فهو لا ينبغي من الكرماء فالحاصل انه يجب على المستغفر ان يتيقن الاجابة من الله فإنه كريم . ام بك . اجابة بعد اجابة الارواح في عالم الذر . اللهم ربي وسعديك . اسعاداً بعد اسعاد . والخير كله بيدك وهأنذا عبدك الضعيف . لحدوثه واحتياجه . الحقيق . يعني عند نفسه والا فهو كريم عند ربه محبوب وإلالم يخلقه . قائم لك بين يديك . يعني ويستحضر مشاهدته ربه والاسمى لا غياً ، اقول مستعيناً بحوائك وقوتك امتثالاً لأمرك وتعظيماً وإجلالاً لك استغفر الله مائة ثم سبعين ربك رب العزة عما يصفون . يعني تنزه ربك بأيتها المومن . عما . عن كل شيء يصف به الكفار المشركون ربهم من اتحاد صاحبه او ولد تعالى عنه فكذلك ما يصف به الواصفون فإن ما يدركه الحوادث حادث ليس عين صفة الحق القدیمة بل هو اشارة لا غير . وسلام . أمان الله . على المرسلين . المباني رسالة ربهم من أن يروهم ويفزعهم في نفوسهم وفي من اتبعهم بالحق فالمرسل كل من اوصل علماً لغيره نبياً او عالماً فقد امنه الله من كل مكروه . والحمد لله رب العالمين . فإن قاله ادى حتموق بعض ما يجب من تعظيم المرسلين جميعاً فقال . والحمد لله . شكراً لله الذي هدانا لهذا للاستغفار وتعظيم المرسلين فقد شكر الله وشكر الواسطة . اشكركم الله اشكركم للناس . فافهمه ثم يقرء مقصد صلاة الفاتح وهو : اعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ، معناه ان الله بقدرته وفضله وكرمه يصلي يكفيك عنا عن جميع اجناس العالم نبيه عن

احسانه الكبير الذي هو سببته في كل موجود وفي كل علم وفي نبوة الانبياء وعلم العلماء وحكمة الحكماء فإنه هو السبب في اصل وجود الكائنات فهو نقطة الوجود ونقطة العلم ونقطة النبوة ونقطة الرحمة فما من رحمة الا وهو السبب في وصولها الى المرحوم من حيث هو رحمة الرحمن ورحمة الرحيم فهو مظهر التجليات لله تعالى ومنه تسرى الى غيره صلى الله عليه وسلم فعنى صلاة الله عليه اشارة لاحقيقة والا فالصلاة منه عليه قديمة لا تدرك حكمه تعالى بأنه أصل الكائنات والسبب في كل موجود وانه خليفته في سائر الحضرات فالانبياء نواب عنه كالعلماء بعده وان كتابه القرآن أبلغ الكتب وإن شريعته أكمل الشرائع . بعثت لاتم مكارم الاخلاق ، ليظهره على الدين كله . وان امته أفضل الامم تبعاً له . أنا سيد واد آدم ولا فخر . وكذلك جعلكم امة وسطاً ، كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ، إنا أعطينك الكوثر . أي الخير الكثير الذي لم نعطه لاحد ولا نعطيه لاحد فضلاً منا . فصل لربك . فالصلاة اكمل الكوثر ونصرته مما سواه . إن شئت هو الا بتر . وأنه صاحب الشفاعة العظمى وصاحب الوسيلة والدرجة فالوسيلة وساطته بينه وبين خلقه والدرجة الرفيعة منزلته عند ربه بحيث لم يخلق الله من يراها فضلاً ان يصلها فهذا الحكم مستمر ازلاً وابداً فهو دوامها عليه واما زيادتها فأمر تعجز عنه العقول لانه فضله عليه ومنه يفيض عليه صلواته كالامطار الدائمة بحيث يضاعف في كل نفس بان يخلق الله اكثر مما كان في كل نفس من انواع الملائكة ليصير امرهم الى الصلاة عليه

فالحاصل انه تعالى يفيض عاياه صلواته كالامطار التي لا تدخل تحت الحصر
فإن قدره صلى الله عليه وسلم أمر اختص بمعرفته الرب تعالى وملائكته
يصلون يستغفرون لامته ويقولون اللهم اغفر للعاصي على سيدنا محمد
ويصلون عليه صلى الله عليه وسلم صلاة تليق بالسنة الملائكة كما سيأتي
فالنبيء هو المخبر عن الله والمرتفع قدره عند ربه . صلوا أمر من الله بأن
نطلب من الله ان ينوب عنا في الصلاة عليه فإنه هو هو ربنا وربّه هو
القادر على ان يكافئه عنا ويحازيه ويصلي عليه على قدر قدره فإيا استحضر
المريد أمر ربه بالصلاة عليه اجاب ليك اللهم ربي وسعديك والخير كله
بيديك وها أنا ذا عبدك الضعيف الذليل الحقير قائم لك بين يديك اقول
مستعينا بحولك وقوتك امثالاً لامرك وتعظيماً وإجلالاً لك وارسلوك
صلى الله عليه وسلم . اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح . يارب توسلات
اليك بأسمائك العظام كلها ما عانت منها وما لم اعلم ان تصلي وتسلم لي
نائباً عني صلاة تعالها تناسب قدره العظيم . على سيدنا . اي فائق الخلائق
اجمعين وهو امامهم ونبيهم . محمد . وهو علم على ذاته الشريفة فإن الله
يحمدّه ويمدحه والخلائق اجمعون بمدحونه ويحمدون فعله فهو يمدح
ويحمد ربه فنسب للحمد فهو احمد ومحمود وعبادته الحمد وامته الحمدون
في الكتب السالمة . الفاتح . الذي جوامته فاتحاً وفاتحة الوجرد . لما اغلق .
اي لكل فرد من افراد ما سبق في عليه انه يوجد بحيث اغلق من بطون
العدم الى بطون الایجاد فإن شجريته لما ظهرت ظهر ظلها وهو الخلائق
اجمعون وقبل وجود شجريته إنعدم الكل فإيا وجدت ظهر الكل من

الاجرام والاعراض والمجردات - والخاتم - اى الذى جماعته خاتماً وخاتمة
 - لما سبق - فى عليك انك نظهره فلم يرد الله ان يخاق من يخرج عنه صلى
 الله عليه وسلم فهو صوائت الجميع - ناصر الحق - اى هو ناصر وجود
 الكائنات بالله فظان شجرية باق ببقاء الشجرة فلو زالت فى حضرة اشرق
 الشمس مثلاً لزال الكل فهو اصاه وصوانه ومظله وقوامه فوجود اى
 حضرة الله منصور ومؤيد برسول الله صلى الله عليه وسلم - والهادى - اللهم
 صل على الذى جماعته هادياً وموصلاً لحضرتك ومرشداً - الى صراطك -
 طريقك - المستقيم - القويم وهو دين الاسلام طريق التوحيد المجرد من
 الشبه - وعلى آله - جمع امته فالامة هم الانبياء واممهم ونفسه واشعاره
 وجميع من خلق من نور يمينه الكريم فان النور خلق من اليمن والظلام
 من شماله فالكل منه خصوصاً آل بيته الاطهار الاشراف وخصوصاً كله
 شيخنا فى وسط الاشراف - حق قدره - وهو ما اختص الله بمعرفة . ما
 عرفني غير ربي . معناه صل لي وسلم لي ياربى عليه وعلي امته صلاة وسلاماً
 تكون فى العظم مثل قدره عندك وهو أن تصلي عليه لى صلاة مناسبة
 لقدره فى عدم النهاية فى علمنا وحق - مقداره - عند الناس الكاملين -
 العظيم - عندك وعند الناس فعناها ابتداء أن الله قال يا عبادي المحبوبين
 قولوا فى تعظيم حبيبي فى حضرة انسي وقديسي وحضرة رضائى : اللهم صل
 على سيدنا محمد الخ . سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب العالمين ، فلما ظهر نفسه بالاستغفار فصارت مرآته صافية
 صالحة للانوار توجه الى الصلاة على الواسطة وآله ليصير أمره الى انه

ياخذ رسوله بيد عبده الى ربه فيشاهد بكل شعرة وعين بصيرة جمال ربه
 في قبضة يد شيخه في حجر نبيه صلى الله عليه وسلم فصار كصبي محبوب
 لاه يرفعه رسول الله الى الرب فيوقفه بين يديه وقفة اكابر العارفين
 ويشاهد ما يمكن ان يدركه ما دون الرسول من اسرار حب ذاته تعالى
 بحيث تحب ذات الله حباً طبعياً شريعياً حالياً فإنه تعالى أحسن الخالقين وما
 رأينا الاحسان إلا منه والايحاد والامداد والرزق والتكليف والعمل والثواب
 والعفو والغفر فهو المحبوب فقط لذاته فهو الذي أهدي لنا رسوله بكوثره
 وعلمه وحلمه فأحبنا ذاته تعالى وأحبنا صفته واسمه وفعله ومفعوله إلا أننا
 تبعنا الشريعة في بعض الكفر والمصيبة فإنهما مكر وهان شرعاً فنحن خدام
 الشرع ومعه فشاهدنا قبضة الشيخ في يد الرسول في خط واحد
 مستقيم فلا نحب ان نفارق الشيخ والرسول لافي الدنيا ولا في الآخرة .
 المرء مع من أحب . فالرسول يحب الله والمشايخ لرسول الله . فأحبوا
 الله فإن لم تقدرُوا فأحبوه لما يغدوكم من نعمه وأحبوا أصحابي لحبي .
 فكذلك تحب نعم الله الله فلما صنعت بالله ظواهرنا ومراثينا وجهنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حضرة ربنا فامرنا ان نستحضر
 عند ارادة الحضرة امر الله بخطابه الكريم فنقول بالله : اعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم فاذا ذكرني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ، معناه امر من الله
 ان نذكره فلا ننساه بقلوبنا وجوارحنا ولساننا فان ماهيتنا مفعوله ومحجوبه
 تولى خلقها بيديه فيجب علينا ان نشاهده في كل دقيقة من دقائق الابد
 محسناً ممدداً قيوماً فينا محرراً مسكناً مغفراً ساتراً ماحياً عنا كاملاً مكملًا

مومنًا مهيمنًا مشرقًا وجردنا بوجوده ظاهرًا في ظواهرنا باطنًا اولا آخرًا
 محييا مميتا حاملا منعشا مصورًا فلا نرى غيره الا فعله و كماله فهو الغالب
 على أمره القاهر فوق كل شيء فلا تحجب عن ربنا نفسًا واحدًا فلم يكن بيننا
 وبينه إلا رسوله وسبحات الجلال فنشاهد جلاله في جماله وجماله في جلاله
 فلنلهج بذكره وحمده والتضرع لله والدعاء وجميع ما امرنا به ونقر على انفسنا
 بالعجز عن اداء حق نعمه واحدة من ربوبيته بل او زال العالم ورجع الى
 اصله العدم ما ادى حق ربوبيته فطلبنا منه اللطف بنا فإتنا عاجزون ضعفاؤه
 ابنائضعفائه وابنائعباده وإمائنه فكبرنا اربع تكبيرات على ماسوى الله
 فاسترحنا منه فبقي لنا الكون نعمة من يد الله جاءتنا من يد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فحلى لنا الشراب وعلا المقام ربنا فإن عبد الغني غني
 لا تجوز فيه صدقة الاكوان . قوله واشكروا لي ولا تكفرون . فاصرفوا
 نعمي التي أفضتها عليكم من نفس وروح وعقل وجسد ومال ودين ولا
 تستروا نعمي بإضافتها إلى قوتكم . يابن آدم تاكل رزقي وتعبد غيري . فإن
 قوتكم هي عين الاسماء الربانية ولا تجحدوا نعمي بصرفها في مساخطي
 فإن من صرف نعمي في مساخطي تعرض لزوالتها فقيدوا نعم الله بالشكر .
 لأن شكرتم لازيدنكم . من شكرت الدابة العلف اذا أقعها ما كان من
 قليل او كثير بحيث ينفعها قليل منه فشكر العبد ربه اذا رضي بالقسم
 الاذلي فقرح به من سعادة وغيرها بحيث لا يتسخط حكم ربه فالشكر
 الوسطي عليك بأن الامور من الله ونهايته صرف جميع ما أنعم الله عليه به
 إلى ما خلق لأجله وهو العبادة وهو ان لا يعصي الله بنعمه مع امتلاء قلبه

بالفرح بالله فهناك عن كفران نعمه فيقول : ليبيك اللهم ربي وسعديك والخير
كله بيديك وهأنذا عبدك الضعيف الذليل الحقير قائم لك بين يديك
اقول مستعيناً بحولك وقوتك مخلصاً لك من قلبي بما اهتمني اليه بسابق
فضلك ومنتك ذاكرًا لك امثالاً لامرئك وتعظيماً وإجلالاً لك لا اله الا الله
مائة لا من جنس معبود بحق وعلى الحقيقة الا الله من آله ياله اي عبد الالهة
عبادة فالاله على وزن كتاب اسم مفرد وضعه الواضع وهو الله لكل
معبود بحق فهو اسم للباهية فيدل على الافراد على سبيل البدلية كرجل
فلما علمنا بادلة عقلية منورة ومؤيدة بالايمان انه لا يقبل العقل تعدد الآلهة
فانه امان يتفقوا واما ان يختلفوا فإن اتفقوا لزم تأثير القدر المتعددة في
الجوهر الفرد فالعمل لا يكون فعاين وهو محال عملاً واما ان يختلفوا فلزم
الا يؤثر القدرة واحد فمن اثرت قدرته فهو الفاعل ومن لم تؤثر فهو
العاجز فإن ماثله الناعل صار عاجزاً ومماثل العاجز عاجز فإن لم يخاله صار
فاعلاً بالاختيار فهو المطالب . لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا . وهو
دليل قاطع شرعي على فاعلم ان العقلاء قاطبة اعترفوا بان الله تعالى رب
خالق . ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى . واثبت سألهم من خلق السماوات
والارض ليقولن الله ، قل الله . وانما دخلهم الغلط من التعدد بخسوس
المشركون شركة المظاهر لله في فعله فاستعظموا مظاهر الله التي تنزل فيها
بالباس العظمة في قلوب المشركين فانه غني عن الشركة والشركاء فالفعل
فعله والامر كله امره والكل في قبضة يده يحركه ويسكنه فلا تخفى عليه
خافية لا اله الا الله وحده لا شريك له وهو على كل شيء قدير فالحاصل

انما علمنا بعقولنا ونور ايماننا بتوفيق الله ان التعدد محال عقلاً وشرعاً. قل
 انما يوحى الي انما الهكم اله واحد. والهكم اله واحد. وقال الله لا تتخذوا
 إلهين اثنين. فالاله الحق والاله الباطل الهوى فلما ان تعبد الحق فتتجرد
 من الهوى واما ان تعبد الهوى فالحق بري منك وانت بري منه فأنزل
 الله: فاعلم انه لا اله الا الله. فهمنا مدلوله بالله وهو لا من جنس معبود
 بحق الا الله فنفيها بكلام الله توهم التعدد المستفاد من قوة لفظ الآه واثبتنا
 بكلام الله وفيه وحدانية المعبود بحق لله تعالى أي فلا يتصور عقلاً ولا
 شرعاً ان يوجد معبود بحق الا الله فإنه الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد
 ولم يولد أي لا يتصور عقلاً ولا شرعاً ان يتولد عن الله الواحد شيء ولا
 أن يتولد هو عن شيء فإن التولد من صفات الاجسام فالله ليس بجسم
 مركب للوحدانية والعلل فالله اَبس علة لا وجود كما زعمه المفسر في عليه
 قدم العالم وعدم اتصافه تعالى بصفات الكمال السبعة القدرة الخ. ولم يكن
 له كفواً احد. فلم يكن له تعالى من يكافئه فيلد معه من صاحبة او والد
 او ولد فإن الوالد مكافي، لو اده فإنه الحق وغيره باطل مخاوقه فادخل
 في الله الاسماء الالهية كلها فإنها نسب الذات تعالى فلا يعبد بالحق إلا من
 اتصف بصفات الكمال وتقديس من صفات النقص والعيب وهو الحدوث
 فالحدوث نقص وعيب فإن وجود الحادث بغيره فاندرجت المعتقدات
 الخمسون بأداتها في الاسم الله فهو المستغني عن غيره المقتدر اليه كل ما عداه
 وهي الوجود والقدم والبقاء والغنا المطلق وخلفه خلقه ووحدانية ذاته
 ووصفته وفعله فالاولى نفسية والخمس سلبية صفات انسلب بعمقها واعتقاد

معناها في العقل ما لا ينبغي له من التغير فما سواه تعالى متغير بالله وقدرة وإرادة وعلم وحياة وسمع وكلام وبصر فهي سبع صفات معنى كمالية وجودية وقادر ومريد وعالم وحي وسميع ومتكلم وبصير وهي صفة قرآنية كمالية معنوية وهي لازمت المعاني والمعاني ملزومة لها عتلا لا غير وحدوث العالم أصله من قدرة وعدم الغرض أصله من كمال غناه وعدم التأثير بالقوة والطبع فأصل عدم التأثير بالقوة وحدة الفعل فأصل عدم التأثير بالطبع من كمال غناه وجواز فعل الممكن وتركه فهي خمسة وعشرون صفة ويستحيل أضدادها شرعاً وعتلا فالعقل تابع للشرع وأما لعقل فإنه خلق ضعيف لا يستقل بالحكم ابداً ولذلك نزل القرآن بالتوحيد والحجج البراهين الشرعية فمن القرآت استمدت عتوانا خلافاً لما يوهمه كلام المشككين فالصحيح هو القرآن فإنه متواتر فتستفيد منه عتوانا نور ما تبطل به شبه الفلاسفة الكافرين بربهم فإذا استحضرت هذه المعتقدات في مدلول الله وهو الآله المعبود بحق ظهر لك اننا نعبد الله بظواهرنا وبواطننا عبادة موافقة للواقع ونفس الامر وان الكافرين يعبدون بظواهرهم الاصنام الظاهرة او الموهومات لتقربهم الى الله كما زعموا فقصدهم باطل ضلال قنبرأت الاصنام منها ومن الشرك مع الله فرجعت عبادتهم الى خالق الصنم فإن فعلهم هو فعل الله وفعل الله لا عبث فيه قطعاً فصار المعنى في حقهم لا من جنس معبود في الحقيقة الا الله فيعذبون بنياتهم وافعالهم غير ضائعة لصون العبث. اخصبتن انما خالقنكم - يعني واعمالكم - عبثاً . والله خلكم وما تعملون . فتفسير من فسر لا مستغنياً عن كل ما سواه .

ومفتقراً اليه كلما عداه تفسير باللازم لا بالدلالة اللفظية فالدلالات ست
 فلا اله إلا الله جمع افراد التوحيد وافراد الحقيقة فمن ادعى تفكك أجبته
 حقيقة به وان ادعت نفسك نفياً او ضراً فاجبها به فهي جملة خبرية قاطعة
 كل شبهة وكل دعوى وكل جهل فمن ضربك او شتمك فاستحضره
 تنكسر نفسك فإن معناه لا فاعل الا الله فان نسبت الفعل لغير الله وأنت
 من أهل الحق اهل السنة فقد ظلمت وعليه فاسمع كل كلام من الله وانظر
 كل فعل منه وكل مفعول وقضايا والازمان والاشخاص منه فلا تفاضب
 احداً ابداً ما دمت سنياً الا بأمر شرعى ولا تضرب من ضربك الا به فانظر
 سيادة مولاك فى المصنوعات وعظم امراءه فإنه تنزل فيهم وعلماءه فإنه
 اجلهم بصحة علمه فمن قال يا فاسق مثلاً فإنه وصفك الاصلى فنبهك الله به
 على اهلك فان كنت تائباً فاحمده وغيره فتنب فإنه نبهك الله به وهو سبب
 والفعل لله فمن نظر الخلق بعين الحقيقة عذرهم وبعين الشريعة مقهم فكن
 بظاهرك ابداً مع الشريعة وبباطنك ابداً مع الحقيقة فالخير من الحقيقة
 والاختيار من الشريعة فلسان الحقيقة يودى الجبر اى يفيد كون العبد
 مجبوراً ولسان الشريعة يفيد الاختيار كون العبد مختاراً فناطت الشرائع
 بالاختيار فى كسب العبد فالاختيار كونه مختاراً ظاهراً فى الفعل والترك
 فالكسب مقارنة القدرة الحادثة حال التلبس بالفعل بارادة العبد الفعل
 مباشرته والا فالفعل كله لله فإن الله اعطاك عينين لتنظر بعين اليمنى فعل
 ربك وبعين اليسرى كسب نفسك وهو فعلك انت وخلق الالف بينهما
 ايملا يشغل بصر آخر فان فنيت بكلمتك فى بصر اليمنى حقيقة سميت جبرياً

وان فئت بكيتك في بصر اليسرى سميت في اصطلاح المتكلمين معتزلياً
 وإن نظرت بهما سنياً بانياً مذهبك على ما ورد وعلى الاجماع ونحن حال
 مرتبتنا الاصلية نشاهد الحقيقة وكلامنا دائر معها في العبارات كلها لكن
 مع معانيتها الشريعة وانما علينا حال الحقيقة فاننا اعتمها وحال الشريعة بالاولى
 لكن انبهك كل التنبيه ان تعلم مقصودنا والا فالشريعة بلا حقيقة عاطلة
 والحقيقة بلا شريعة باطلة لان الله ما كلفنا الا بالشريعة وأما الحقيقة فأمر
 ذوقي فافهمه فقولنا لا فاعل إلا الله حقيقة ولا معبود إلا الله شريعة وهو
 تفسير العموم وهو مقصود الشارع في خطاب الكافرين ليتجردوا من
 الشرك وأما نحن فله الحمد قد رضعنا الاسلام من آبائنا وامهاتنا وأسلفنا
 مع رسول الله فلا نلاحظ شركاً ابداً فلا يخطر في قلب المسلم أن لله شريكاً
 البتة ولا ان غيره يعبد البتة فاترك المسلمين فلا تشوش عليهم بالاضنام
 فإنك لو علمت مساباً عمر ككله حقيقة الصنم ما عرفه ولا ذاق معناه ولا
 خطر في باله ذلك فلو لا ذكرهم في القرآن لوجب كتم أمرهم على العامة
 لكن تذكر التشكر هذه الامة المرحومة بالايمن ربها الذي لم يضلها قبل
 فإن المسلم اذا ذكرت له ذلك نزل به كأنك تدخله النار فإن عقله لا يصل
 الى الشريك مع الله فإن التوحيد رضعه وهو له فطرة فلذلك يفسر المسلم
 الكاية لا مستغنى ولا فاعل ولا رازق ولا محسن ولا موجود وجوداً ذاتياً
 إلا الله الى آخر الاسماء الالهية والى تمام الافعال الالهية التي لا تنقضى فلا
 كريم إلا الله فكل من أكرمك انما فعل افرض حتى المعارف اوجه الله
 وهو غرض ما عدا الخليفة القطب فإنه متخلق بأخلاق الله فلا يعتر الا انه

يفعل بالله ما أمره الله فالعبادة لله من غير غرض زائد عن وجه الله لا يعرفها إلا الكامل باسماء الله فقول من قال إن العمل من العبد لا يتصور منه إلا بفرض صدق لكن الأغراض التي تنفر منها أهل الله الأغراض النفسية .
ياداوود خلى نفسك وتعال . ففرض العارف الكامل في معرفة ربه امثال امر ربه وهو الاخلاص ثم محبة ذاته تعالى ثم استحقاق لأن يعبد فإنه الغني عما سواه المفتقر اليه كل ما عداه ثم مرتبة القهر وهو ان تنصدر منه العبادة قهراً وجبراً كتسبيح الملائكة فالملك اذا سكنت عن التسبيح هالك فإن التسبيح عنده كنفس عند الحيوان فلا يحصره ولا يتركه فأكثر من ذكرها متلاحماً معناها وهو العقائد التوحيدية خمسون عقيدة حتى تنصبغ بمدلولها اثباتاً ونقياً وحتى تبرز العقائد بلحمك ودمك فيصير معناها كالواحد نصف الاثنين وكايك وامك . كذكر كم آباء كم أو اشد ذكراً . فذكر الاب عليك بأنك ولد امك بحيث لو تمالات الناس على أن يشكركوك فيه لبهتهم وكذبتهم فثبت على يقينك فإذا علمت بان الله خالقك وربك وانك عبد له مخلوق مفتقر اليه فقد عبدته وشكرته واديت ما كلفت به من الوسع البشري وعليه ما قاله البعض تقريباً لا يخطر غير الله في قلبي بأنه ربي اعتماداً عليه وميلاً اليه وشوقاً فإذا تيقنته كنت عارفاً بربك فان اكرمت بالانغماس في بحر سعادة المشاهدة العظمى صرت كاملاً مكملًا لغيرك ان اذنت من الله به فالسبب مسند الى الله قادر على إيجاد دوت المسبب والعكس كآدم من غير سببية الوالدين وعيسى بلا اب إنشري وقس عليه ما سواه فإنه مسند الى الله اسناد المفعول الي فاعله من

الاجرام والاعراض فلا اله الا الله كلام الله فاذكره على انك تذكر وتتلوا
 كلامه تعالى تحصل على فضيلة الذكر والتلاوة فإذا فرغت من المائة منها قل
 سيدنا محمد رسول الله عليه سلام الله سبحانه ربك لح فقد حصلت على ما
 طلب منك ابتداء وهو الاستغفار فلما غفر لك توجهت لتعظيم الواسطة
 صلى الله عليه وسلم ومدحته في حضرة ربه بما هو أهله وهو انه السيد محمد
 الفاتح الخاتم الناصر الهادي عظيم القدر عند ربه عظيم المقدار عند الانبياء
 والمومنين فهو ثمانية مراتبه مع ذاته وان أسقطت محمداً بقي ما هو السبع المثاني
 فيها وفي الفاتحة وان اسقطت السيد والعظيم وقدر بقيت مراتبه الاربعة
 وان اثبتت الصفات لمحمد واقتصرت على الذات بقي بطن واحد فهي
 تفسير الذات فقط فلما عظمت وصرت منه كسلمان بتمام الحب الالهى فيه
 رأته قبلك وجعلك في حجره في يد شيخك في وجهك لحضرة ربك فيقول
 لك ها أنت وربك مع تمام مشاهدته وساطته ووساطة شيخك كوساطة
 ابيك في آدم ﷺ فتذكر بعض ما ورد في فضل الهيلة ، قال تعالى فاعلم لا اله الا
 الله . وفي ذم اهل النار . انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون .
 عن طلحة بن عبيد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم : افضل ما قلت انا
 والنيئون من قبلى لا اله الا الله . عن انس قال صلى الله عليه وسلم : من قال
 لا اله الا الله ومدھا هدمت له اربعة آلاف ذنب من الكبائر ، عن انس
 ابن مالك قال صلى الله عليه وسلم : ثمن الجنة لا اله الا الله وثن النعمة الحمد لله :
 عن ام هاني عنه صلى الله عليه وسلم : لا اله الا الله لا يسبقها عمل ولا ترك
 ذنباً . عن انس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم : لا اله الا الله تمنع العباد من

سيخط الله عز وجل ما لم يؤثر واصفقه دنياهم فإذا آثروا صفقة دنياهم عن دينهم وتركوا لا اله الا الله ردت اليهم وقال الله عز وجل كذبتم ، عن أبي هريرة : لقنوا موتاكم لا اله الا الله فإنها خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان لو جعلت لا اله الا الله في كفة وجعلت السماوات والارض في كفة لرجحت بهم لا اله الا الله . عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال موسى عليه السلام علمني شيئاً اذكرك به وادعوك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال ياربى كل عبادك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال انما اريد شيئاً تخصني به قال يا موسى لو ان السماوات السبع والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله . عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم : يوقى برجل يوم القيامة ثم يوقى بالميزان ثم يوقى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مد البصر فيها خطاياهم وذنوبهم فتوضع في كفة الميزان ثم يخرج له قرطاس مثل هذا وامسك بابهامه على نصف اصبعه فيها أشهد ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله فتوضع في كفة اخرى فترجح بخطاياهم وذنوبهم فلا اله الا الله كلمة التقوى . قال عثمان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : انى لا أعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه الا حرمه الله تعالى على النار . فقال عمر رضي الله عنه : أنا احدثك ما هي كلمة الاخلاص التي لزمها محمد واصحابه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : يفتح الله تعالى ابواب الجنة وينادي مناد من تحت العرش ايتها الجنة وكل ما فيك من النعم لمن انت فتنادي الجنة وكل ما فيها نحن لاهل لا اله الا الله وعند هذا

تقول النار وكل ما فيها من العذاب لا يدخلني الا من انكر لا اله الا الله
وانا حرام على من قال لا اله الا الله وانا امتاي بمن جحد لا اله الا الله.
وليس غيظي وزفيري الا على من انكر لا اله الا الله قال فتجي رحمة
الله ومغفرته فتقول انا لاهل لا اله الا الله وناصرة لمن قال لا اله الا الله
ومحبة لمن قال لا اله الا الله والجنة مباحة لمن قال لا اله الا الله والنار محرمة
على من قال لا اله الا الله والمغفرة من كل ذنب لمن قال لا اله الا الله
والرحمة والمغفرة غير محجوبة على اهل لا اله الا الله . وفي بعض الآثار
ان العبد اذا قال لا اله الا الله اعطاه الله من الثواب بعدد كل كافر وكافرة
قلت لانه رد على كل كافر اي حكم يطلان متمسكهم فإن يوم القيامة
يتجلى نور الله كاشراق شمس مثلاً فنور الشمس والنجوم كالليل فيضمحل
الليل باشرراق الشمس وهو قوله تعالى : اذا الشمس كورت واذا النجوم
انكدرت . وعليه فيجب نور تجلي الله على بقاء الشمس فافهمه . فالبير المعطلة
من نور الايمان قلب الكافر . والقصر المشيد قاب المومن . فإنه مشيد بذكر
الله فالقول السديد لا اله الا الله فلا اله الا الله في الآخرة كالماء البارد في
الدنيا . وجعانا من الماء كل شيء حي . فالدلة لا اله الا الله في الآخرة كالماء
البارد . للعطشان . واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة . لا اله الا الله . فالكلمة
من حيث هي يصعد بها الملك الا لا اله الا الله فانها تصعد بنفسها . اليه يصعد
الكلم الطيب . لا اله الا الله . والعمل الصالح يرفعه . الملك ، وفي الخبر :
لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي . فليس اطاعة فضل
كفصل لا اله الا الله فان صلاتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة

وصدقاتهم يشوبها الحرام ولا اخلاص في شيء منها اما كلمة لا اله الا الله فهي ذكر الله والمومن لا يذكرها الا عن صميم قلبه ، روى القرطبي بسنده قال صلى الله عليه وسلم : حضر ملك الموت عليه السلام رجلا فنظر في كل عضو من اعضائه فلم يجد فيه حسنة ثم شق عن قلبه فلم يجد فيه شيئا ثم فك عن لحيه فوجد طرف لسانه لاصقا بجنكه يقول لا اله الا الله فقال وجبت لك الجنة بقول كلمة الاخلاص يعني لا اله الا الله . وفي الحديث من كان آخر كلامه من الدنيا لا اله الا الله دخل الجنة ، وفيه ايضا : ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكأني بأهل لا اله الا الله ينفضون التراب عن رؤوسهم يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ، والاحاديث والآثار في ذلك كثيرة شهيرة وفي ما ذكرته كفاية فالحديث الواحد يكفي فانه كلام من . لا ياتي به الباطل من يديه ولا من خلفه . فإذا علمته علمت كله ان جميع ما ذكره الشيوخ لتلامذهم يمكن ادراجه فيما ورد من الاستغفار والصلاة على رسول الله والكلمة المشرفة فما بالك بمن تاب الى الله ورضي بأحكام الشرع والاقبياد له في كل شيء ، دق او جل وطلب الحق والتزم من عنديته ان يستغفر الله في كل يوم مائتين ويصلي على رسول الله مائتين ويذكر كلمة الاخلاص مائتين لزوماً وانما الزمه على نفسه طلباً لنفي الكسل فأكد على نفسه بالعهود الوثيقة الا يتركها الى الممات فجد في طلب شيخ يدل على الله ولم يقصد غير الله وتبرأ من مخالفة حكم الله وإنما قصد بطلب المربي التقرب من الله وطلب خليفة النبي الكريم وهو من ظهرت عليه آيات المحبوبة لله باتباع السنة النبوية

بحيث لم يرض ان يبقى مع أهل الغلظ العقلي واللفظي فساح حتى وجد
من يدلّه على الله ويقرّبه منه وينيل عنه حجب الغفلة بالهوى طاملاً لمرضات
ربه فألقى نفسه الى الشيخ علماً منه بأنه سني فقبلاً من عهدته الشبه والعوائق
فاشتربت عليه شيخه شروطاً لصحبته فإن قبلها سلكه الى الله والاذهب عنه
فهو أدل دليل على انه تائب لله . فالتائب من الذنب كمن لا ذنب له . فلذلك
كانت عبادته ازيد من غيره فانه قبل عهداً ملازمة ذكر الله آتاء الليل
واطراف النهار . بكرة وأصيلاً ، فاذا ذكر الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم
فإذا اطمأنتم فاقموا الصلاة فالأقامة أداؤها على الوجه الاكمل والابلاغ في
اوقاتها وآدابها في الجماعة فهـؤلاً، يامة رسول الله صل الله عليه وسلم هم
التائبون المنيبون الاوابون المجتهدون في عبادته ربهم المحافظون على اوقاتهم
الشاكرون لربهم القائمون بوظائف العبودية المستسلمون لربهم فلا يريدون
الامر اذ ربهم فهدبهم الله من الميل لنفوسهم واسكرهم في بحر انسه تعالى
واسعدهم واغرقهم في بحر السعادة وأحاط بهم اسرار السعادة فلا يعرفهم
الاسعيد فهم عرائس الرحمن فلا يعرف العرائس المجرمون وعليك أيها
الاخ بمحبتهم وخدمتهم فإنهم سادات السادات وملوك الملوك الصائمون
عن غير ذكر ربهم اللاهجون بشمائل نبيهم المتخلقون بأخلاق نبيهم المبايعون
الله تمام المبايعة على ان تكون حركاتهم وسكناتهم في طاعة ربهم فلا
يجوز لهم ولم يجوز لهم شيخهم غفلة نفساً واحداً فلا ياكلون حتى يجيئوا
لامر الله : وكلوا ، بليك وسعديك يارازقنا ، ولا يشربون حتى يستحضروا :
واشربوا ، ولا يلبسون حتى يستحضروا : وسرايل تقيم الحري . ولباس

التقوى ذلك خير، ولا ينكحون حتى يستحضروا : فانكحوا ما طاب لهم من النساء ، ولا ينتشرون لطلب الرزق بالاسباب حتى يستحضروا : فإذا قضيت الصلاة فاتنشروا في الارض وابتغوا من فضل الله ، فلا ينامون حتى يستحضروا : والنوم سبباً ، كشمائله صلى الله عليه وسلم فيوجب عليهم الشيخ تتبع أفعاله وأقواله وتقريراته وهو الشريعة فالشريعة شرط في من اراد عهدنا فلا نعاهد الا من عاهدنا على المحافظة على الشريعة والا تركناه ومذهبنا مذهب اجماع أهل السنة . فمن شذ شذ لنا نار . فلا نخالفهم ابداً فنعوذ بالله من مخالفة الجماعة فيما علمناه وما لم نعلمه فنحن بصدد التعلم على ايد الاشياخ . سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم . فإذا علمته علمت بأن الطريقة هي عين روح الشريعة ولباب الحقيقة فظواهرنا مع الشريعة وبواطننا مع الحقيقة فنحن برءاء في مخالفة ربنا نفساً واحداً وعقائدنا على ما لخصه العلاء من القرآن والحديث فلا نخرج عن الحديث ابداً فالحديث الضعيف اولى من الرأي فالرأي ضرورة لا غير وهو مباح لاهل الضرورة فاستقامت احوالنا بالله لله الحمد فلا يضيع لنا نفس واحد فإن غفلنا قهراً تبنا ورجعنا الى ربنا واستغفرنا الله كثيراً وندمنا عليه كثيراً فلا تجد صاحب سيدنا الامعاءً لذكر الله او خادماً لاهل ذكر الله محباً لهم مطعماً في الله مخلصاً دين الله فاشبهت هذه الطائفة التجانية بالصحابه فتخلقوا بأخلاقهم من صبرهم وعزمهم وطاعتهم لربهم فلا يدعون دعوى اصلاً لصفاء سريرتهم فنحب جميع من اتسبب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فلا نستحقر احداً ودفعنا انفسنا لشيخنا وإنما احببناه فإنه

محبه ربنا ونبينا وإنما صاحبناه ولازمناه ليجمعنا مع ربنا لا غير فالمعبود هو الله في الحضرات كلها في حضرة نبيه ووليه ونعمه فإن أطعنا نبينا إنما اطعناه لربنا فطاعته طاعة ربنا وإن أطعنا الشيخ إنما اطعناه لربنا ولنبينا فالشيخ ليس بخالق ولا برازق وإنما هو دال على الله وهو نائب عن الانبياء فلا يفلط من اتقى الله فإننا ما اردنا إلا وجه الله العظيم ونحن عبيده ابناء عبيده مجردون من لوازم نفوسنا فلا نحب إلا ما احبه الله فنحب لجميع امة رسول الله ان يدخلوا معنا في طاعة ربنا على الوجه الاكمل فالله يوفقهم جميعاً الى ما وقفنا له فلم ار احداً احسن طريقة من القطب التجاني رضي الله عنه بناها على السنة وعدم التظاهر وعدم الحظوظ والتصرفات باهمهم والادعية في الامة فإن الله سددهم واعلى قدرهم وميزهم برضاه (قوله في الجماعة ان امكن) فالحفاظة عليها في الجماعة ان امكن شرط صحة الدخول في طريقنا فمن نوى الا يحافظ عليها في الجماعة لم يلحق فإن لقن مفراطاً فيها كان كمن يصلي بلا وضوء ولا تيمم فافهمه ومن هنا سقط كثير ممن لا يحافظ عليها اعاذنا الله منه ، والشرط الثاني الذي يشترطه مقدم قصر الهمّة ، والثالث الا يجمع بين طريقتين ، والرابع الا يتركه الى الممات ، فاعظم الشروط قصر الهمّة ثم الصلاة في الجماعة السنية ثم الا يكون له ورد آخر فإن تركه وإلا ترك ثم العهد الا يتركه الى الممات فإن لم يشترط المقدم هذه قبل التلقين شرطاً معتبراً بحيث يقلب على ظنه انه عاهد الله عليه عند تمام عقده من غير إكراه بحياء او غيره كأن اجبره ابوه عليه او الزوج او السيد او الامير وهو له كاره او راوده عليه حتى ترتب عليه الحياء منه قبل فهذا لا يسمى قبولاً

فلا يلقيه حتى يقبل من غير اكراه فان لقنه قبله رفع الاذن عن الملقن في
الورد اللازم في خاصة نفسه فلا ينفعه ولا من لقنه فاحفظه. ثم ان المؤلف
يطلق الشروط فتارة يطلقها على الشرط وعلى الواجب وعلى المندوب على
أصل الاقدمين من اطلاق السنن على الواجبات. فاما ايمن حقائق كل عند
ذكره واميئز شروط الدخول من شروط صحة الورد وكمالها وهو المندوب
(قوله والطهارة البدنية اشرط في صحة الورد والوظيفة وهيالة الجمعة فهذه
الاوراد الثلاثة حكمها واحد الا ان الورد اشرط في الوظيفة وهيالة فهو
الذي يدخل في الطريق ويخرج وأما الوظيفة وهيالة فلازمان بلزوم
الورد وحكمهما واحد الا انها مبنيان عنه فلذلك يقولون الوظيفة اخف
من الورد. في كونها لا تدخل ولا تخرج بل يائم في الطريق بتركها فلزومه
قضاء الوظيفة والورد فانها نذران مضمونان في الذمة فان فات المضمون
بأي نوع من المفوتات غير المرض الشديد الذي يقدر على الذكر بمسقة
فادحة قضاء وجوباً وأما الهيالة فنذر معين بوقت معين من عصر الجمعة
الى الغروب فالنذر المعين ان لم يتسبب في تحصيل العذر سقط وان تسبب
فيه قضى كأن التزم صوم يوم جمعة مثلاً فافطر فيه عمداً او احدث سقراً
فانه يلزمه صومه يوم السبت مثلاً وهذا الشرط اشرط في صحته في الطريق
فلا تتعسف ولا تبحث عن اجاث هنا بأن يقول قائل زيادة في الدين فان
الطهارة انما شرطت في الصلاة ولو جنازة على المشهور وطواف ومس
مصحف على المشهور لا غير فلا ينبغي الزيادة على الشارع فنقول له هذه
الطريقة طريقة مأخوذة بشروطها عن النبي صلى الله عليه وسلم. ان هو

الإلحاحي يوحى . فإنه حي في فبره فقد شرط الشيخ طهارة الحدث في
 الأوراد الثلاثة كالصلاة شرطاً لا يصح إلا به فإنه أمر خصوصي يشترطه
 الطبيب على مريضه والشيخ على مريده فإن لم يقبل شرطه تركه الشيخ
 برمته فلا يستدل عليه بمثله فإنه شيخ الطريقة كمن أراد أن يعطي بنتاً لحاص
 واشترط عليه صداقاً خاصاً به فأقل الصداق ربع دينار لم يقبله وليها فإنه
 مما تمهن به البنت فهذه الشروط كالصداق من كل وجه فإن لم يقبل ما
 عينه أهمله وترك جوابه فيها فلا اثم عليه وإنما أشرت لبعض ضعفة الطلبة
 فيثبت له أن ما يشترطه بمنزلة الصداق والتمن للمبيع وإلا فشروط الطريقة
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناعاً فما يشترطه الطبيب لا يخالف
 شرعاً وما يشترطه أبو البكر من المكافأة الشرعية ليس غير الشرع وكذا
 ما يشترطه من متانة الثمن والصداق غير مناف للشرع فافهمه ينفعك فإن
 هذه الشروط ليست خارجة عن الشرع بل يطالبها الشرع طلباً أكيداً
 فذلك الأكيد هو الذي التزمه الشيخ وصيره شرط صحة أمره لمن أراد
 فلا تغلط (قوله والثبوية والمكانية) قات ذكر اولم يذكر قدرا لا بخلاف
 الصلاة فإنها لعظم أمرها ولتعلقها بكل مكلف مومن أو غيره رخص
 الشرع في أن تؤدي بما أمكن . فإن ختم فرجاً لا أو ركبناً . وأما
 الأوراد فخاصة للخصوص فلا بد من الطهارتين وإن أداها إلى أن يخرج
 عن وقته فإن المطلوب أن يذكر على أتم الوجوه وأقنعها والله المستعان
 فالحاصل أنه إن أمكن الطهارة ذكره والتركه حتى يمكنه
 (قوله واستقبال القبلة) فهو من شروط الكمال وهو مستحب ومندوب

ندبا اكيداً فليس كما يوهمه كلامه فاستقبال القبلة في الصلاة شرط مع الذكر
والقدرة في حق الورد فقط واما الوظيفة والهيللة فليس بشرط فيهما (قوله
وعدم الكلام الا للضرورة) فهو شرط صحة الورد والوظيفة والهيللة
فالضرورة تدبح المحظورات فانه ان اضطر اليه ولم تقد الاشارة تكلم
كلمة او كلمتين فان زاد قطع فشروط صحته خمسة: النية بمعنى القصد للفعل
بذكر الورد الصباحي او المسائي واما النية بمعنى الامتثال فشرط في الثواب
والقبول فعلم منها انها ركن لا شرط. والثاني طهارة الحدث. والثالث
طهارة الخبث. والرابع عدم الكلام. والخامس ستر العورة المغاظة كالصلاة
(قوله وشرطه الخاص به) شروع منه في مستحباته ومندوباته وهي خمس:
الجلوس، وكونه على هيئة الصلاة، واستقبال القبلة، وعدم الالتفات،
واستحضار صورة القدوة. أى انه يشخص صورة الشيخ ان عرفها ولو
منامية والا فصورة الربى التي عليها واكمل منه صورة المصطفى صلى الله عليه
وسلم ان عرفها ولو منامية والا استحضر صورة نورانية في ذهنه والا
استحضر انه بين يديه مستشعراً عظمتة وكمال ذان داوم عليه انطبعت صورته
الكريمة في هبائته فتصير له حالاً لا تنفك منه قهراً وهو نهاية المراد فيصير
يسأله صلى الله عليه وسلم في أمر دينه والاحاديث التي ضعفها الحفاظ وعن
معاني العلوم كلها (قوله يستحضر مع ذلك معاني الذكر) وجوبا ان قدر
(قوله لازم الطريقة) يعني بالاصالة فالوظيفة وذكر يوم الجمعة تابعان له
في اللزوم ولو لم يذكرهما المقدم نسياناً او اعتماداً على انه عليهما كالفقهاء
يكل بعض المقدمين امرهم الى الكتب وهو مما لا ينبغي (قوله التي

سندكرها) يعني من غير اللازمة الثلاثة (قوله واعلم) تقدم ان هذا شرط صحة الدخول في الطريق (قوله مشروط في طريقتنا) اشترطه عليه صلى الله عليه وسلم فإنه هو صاحب الطريقة قال له : مسألة اغفلها الشيوخ كل من اخذ عن ولي وزار غيره لا ينفع به ولا بالاول (قوله لا من شيخه ولا من غيره) قلت فإنه دخل حضرته صلى الله عليه وسلم بلا واسطة الا الشيخ فإن من دخلها جلس في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يجلس الصبي في حجر امه وهو كافله وحاضنه والقائم بمصالحه فلا يفارقه صلى الله عليه وسلم على الانفاس ومن اخذ طريقة غيره انما أخذ طريقة الوسائط اما ان يقبلوه ام لا فانهم رضي الله عنهم يختبرون العوام اما ان يقبلوه ان كان مخلصاً لهم والا تركوه وطرده . فطريقة الشيخ قبل كل من طلبها بلا اختبار فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : أصحاب أحماني وقراؤك فقراؤى وتلامذك تلامذي ، فمعناه : ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد الى الشيخ واوصاه ان يحسن اليهم والا يختبرهم فقال أصحابك - فالصاحب الذي لبس حلة الشيخ كالحلفاء والمربين - أصحابي . يعني اني اعطيتكمهم لتحسن اليهم فلا تتعبهم واكثر لهم مثوة ووسع لهم دائرة فضلك وعلمهم وهذبهم بصفاء سنتي ولا تشغلهم بالاقاويل والانظار وآراء الرجال ولا بالحكايات والاغافات والايعاد فإن الرسالة على قسمين : البشارة للمؤمنين ، والندارة للكافرين ، فلا تحزن عليهم سرك وجمالك واعط لهم كما اعطيت من الاسرار والعلوم والمعارف فحجهم عن التصرفات بالخواص وانهم عن الميل الى الكشوفات والحظوظ

واللحوظ فإن الله لا يريد الأمن صفي له بذاته والحق اليه السلم وفوض
 اليه امره بحيث لا ينازعه في شيء جل او قل واكرمهم بما لا مطمع فيه
 لا كابر الصديقين من هذه الامة واكرمهم بأن تتولى مراتبهم وتنوب
 عنهم في حركاتهم وسكناتهم وتكون ارواحهم واعين بأمرهم فانهم اصحابي
 فعظمهم على وجهي فاني ربيتهم قبلك واعتنيت بهم وانما دفعتم لتعنتي
 بهم لا غير فاعتنى بهم الشيخ رضي الله عنه وأفاض عنهم على حسب مرتبته
 عند ربه والفقير من تجرد قلبه مما سوى الله اعتماداً وشوقاً وميلاً فهم اهل
 الطبقة الوسطى وهم كثيرون جداً وهم المقدمون عنده للدلالة على الله
 فانهم فانون في حضرة الله فلا تمنهم المراتب ولا تقويهم الاحوال ولا
 يرجون على أعمالهم وانسابهم وانما اسندوا في امورهم كلها الى ربهم
 بالفطرة التجانية فان الله تعالى بفضلته جعل مركز نظرهم الى ربهم فلا تجد
 فقيراً مقدماً يقول على غير الله وانما ييوح بالله ويسند اليه الامر كله ولا
 يحب من يصفه بغير الافتقار لربه فنظره لربه وعمله لربه وهو مقصور
 عليه ومحبوس فلو سألته ربه ما تريد لقال أنت محبوبي فانه مهيم به ولو
 رأيتهم ايها الجاهل بهم على منوال الناس فانهم الناس حقيقة لكنهم مبينون
 أهل زمانهم بالعكوف على ربهم تسيحاً فانهم دائمون حيارى في ربهم
 فربما تنظر اليهم وظننت أنهم فانون في الدنيا فانهم فانون عنها فاضافهم النبي
 الكريم اليه يعني مني اليك والتلاميذ المتعلقون به بأي نوع من العلاقات
 بحسب الظاهر فانهم متعلقون بي فأكرم نزلهم بما عندك على سبيل
 الوساطة والا فهم تلامذتي حقيقة وانما جعلتهم في حجرك تعظيماً لك ولهم

فأنفق عليهم خزائن الله عندك ولا تحتبرهم ولا تعنفهم فإني أحبهم ولا أحب من يتعبهم فإنهم آلات امداحي في حضرة الله وهم عبيد الحضرة القدسية وإياك من التفریط في امرهم فإنهم خلاص احبابي وصفوة انبيائي وخدام جمالي وبهائي فان كنت تحبني فأحبهم واعتن بهم واعف عن زلاتهم وهفواتهم واكتم امرهم واعتن بهم كما اعتنت بأولادك وادع لهم في حضرة الله فإنهم جنودك وعزك وتاجك فانك انما تعظم عند ربك بهم . هو الذي ايدك بنصره وبالؤمنين والفق بين قلوبهم ، بالمومنين رءوف رحيم (قوله فقد رفعت عنه الاذن) فانظر ايها المقدم هذا الوعيد وهذا الاحكام والابرام من الشيخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان هذه الطريقة ليست كغيرها فأهل غيرها يعرضون لطريقتهم على الناس ويعيلونهم اليها باقول والنعل بحيث يقولون خذ عنا فان طريقتنا خير لك من غيرها ويقصدون تكثير سواد العارفين فلا يشترطون فان اشترطوا صار شرطهم غير متقن فإنهم راودوهم عليها وأما طريقتنا الصافية من التكلف . وما أما من المتكلفين . فإنها ممنوعة منه فإنا أهل الحقائق فمن نزل عليه الطابع التجاني في الدرة البيضاء وعالم الدر وعلم الله انه من أهلها في الارادة وحضرة العلم القديعين انقاد لها جبراً من غير طلب ولا استمالة منافات الطريقة اختيارية وليست كالدخل في حضرة الاسلام فيجبر عليها بالسيف والحياء والتكلف . ما أصابك في الازل لم يكن ليخطئك وما أخطأك في الازل لم يكن ليصيبك . جف القلم بما أنت لاق . في حضرة اللوح المحفوظ . وكلا الزمان طائر . في حضرة النشأة الانسانية فنحن نعرف

من باخذنا في الدرة البيضاء وعالم الذر بل حضرة شئون الله قباه فاننا
فانون في الوحدة ووحدة الفعل وانما كثرنا في الواحدية وتميزت حقائقنا
بربنا في حضرة الاعيان والاشخاص فلولا الاغيار ما ظهرت الاسرار وسر
الله في خلقه ورضاه في طاعته وسخطه في معصيته فلا نعصيه أبداً فاننا في
حضرة الاقياد له ابداً فلانت قلوبنا وابشارنا بالله لله فيه معه فأسلينا
واستسلينا فزماما القرآن وخط ممسانا الشريعة ومركز قلوبنا الحقيقة
وعليه لانستميل نحن معشر المقدمين أحداً الى الطريقة فاننا نواب عن
الشيخ رضي الله عنه فاننا إن استملناه وشرطنا عليه شروط الطريقة وقبل
لايعد قبوله قبولاً تاماً بل نكل امر الناس الى اصلهم فإذا جاءنا وطابنا
بالانخراط معنا على ايدينا قبلنا له وشرطنا عليه شروط شيخنا بقوة وعدم
إظهار الرغبة في الدخول معنا. قال ابو هريرة: وما انا على صحبتكم بحريص،
فاننا للحاجة والوساطة فالطريقة للشيخ والذين ادخلناهم اصحابه لاصحابنا
ولامنة لنا عليهم ابداً طريقة وحقيقة الا اننا شريعة وسبب لا غير فالسبب
لا يؤثر البتة فمن قبل الشروط بتمامه لقناله نيابة عن الشيخ رضي الله عنه،
ومن هنا تعلم ما يفعله البعض من انه يقول لمن طلب منه الانسلاك فانت
ماذون فسر للفقراء بعلوك فهذا لا ينعقد به الاذن فإن التلقين بعد قبول
الشروط وقد بينا ان الشروط عندنا بمنزلة من وكله وكيله على تزويج
كريمته بشرط الكفاءة وصداق المثل وشروط غيرها له في التوكيل فالمقدم
وكيل لا غير فالوكلاء معزولون عن غير السداد فالطريقة لها مرتبة
عظيمة وخصوصية سامية حتى ان من دخلها أمن من كل مايسوءه في

الدنيا والآخرة فهو ربح تام وإن من فرط فيها خسر الدنيا والآخرة وهو خسران فوجب الشفاق على الأمة المكرمة فإن من لقن بلا شرط تسبب في الإهلاك والتفريط في امر كانت له مندوحة عنه فإن المقصود اسعاد الأمة لا اعنائها . من استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل . خافض سيدنا عليه وعزل من تسبب في مثله في طريقته اصاله فليتن هذا الشرط ويعمل عليه فلا يرفع الاذن الا بالنبي صلى الله عليه وسلم فياله من حرمان اعادنا الله جميعاً فالوكيل لا يعمل الا بمقتضى موكله والابطال عمله ولزمه ما افسده . اللهم اني ابرأ مما فعل خالد بن الوليد . فودأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب عن الشيخ أن يدي من افسده وكيله بان يوجهه الى نائب صحيح العهد فيصلحه فان الآخذ ما قصد الا اصلاح نفسه فالعهد على من افسده فياويح من لم يتق الله في الطريقة في عباد الله ومن الناس من اعتمد على التلاميذ فالتأييد ليس بوكيل ولا يتمتع ولا أهلاً للتربية والتوصيل فيعتذر بأنه مشغول بالاذكار والاعتكاف والعزلة فالمتقدم أمير لا يعتزل الناس وحبس لا يشتغل عن الناس . ومن أحيائها فكانت احيا الناس جميعاً . لان يهدي الله رجلاً واحداً على يدك احب من حمر النعم . قال الحسن السبط رضي الله عنه : لان اقضي حاجة لليوم من خير من الف اعتكاف الحسين في المسجد . فافهمه كله فإن اعطى الوكيل كريمة الموكل لمن لا يحترمها او بلا صداق اشترطه واما انقسخ النكاح والبيع مثله فإذا قبل الشروط لقنه ووكل امره بعده الى الله وقد فعل ما كلف به ثم يجب عليه ان يعمله ان كان اهلاً للارشاد والا ارسله لمن يعلمه فرائض دينه فلا يكتفى بالتلقين

فإن الملقن نائب عن السنه الرسالة يفعل ما يفعله الرسول من كمال الدلالة على الله فالملقن ان لقن ملقنه بالفتح ولم بمعن النظر في شأن ملقنه فعليه من الحرمة حرمة الاخوة لا غير ومثاله الجنة وان امعن النظر واهتم بشأنه في الدلالة على الله بما سنه الله ورسوله فمثاله المعرفة بالله في الدنيا وهي جنة العارفين فلو اكل العارف شيء الدنيا حبة غيب مثلاً لرزق منها لذّة شهود المنعم والنعمة وهو اعظم مما يحصل لعوام الجنة في الجنة في سائر زمن جنتهم فإن العوام ولو في الجنة اما صرفت همهم الى هوائهم فالعارف في الدنيا والآخرة لا يغيب عن وجه ربه لحظة فاحظة العارف انتهى مما سواه فنحن نشاهد ربنا في كل نعمة ولحظة فما غاب عنا نفساً واحداً من بركة الرسول وخليفته فلا نستتر نعم الله علينا وقد اربحنا رسول الله حيث اضافنا اليه فلا مزيد على ما كنا عليه فله الحمد والمنة . وفي ذاك فليتنافس المتنافسون . فلو اطاع الملوك على ما كنا عليه من كمال لذّة الشهود لقتلونا لكن لاحسد على المسكنة فله الحمد على السكون وربنا والطمانينة به فقد اغنانا الله عن غيره فلا نراه الا مفعولاً ونشاهد ربنا فاءلاً مختاراً فيجب على من وكله الشيخ ان يعرف انه وكيله والوكيل امين فلا يفرط بحيث يلقن بلا تأمل فإن لقن حضن عليه حتى يدفعه للهو كل فالشيخ هو رب الطريقة لكن المقدم نائبه بعد موته وحياته فلا يهمل الفقراء انكالا على بركة الشيخ فإن المقدم من جملة بركته كفه بالخط والاعمال ضمن فالوكيل امين فلذلك يجب الا يكون المقدم إلا على قدم الشيخ رضي الله عنه (قوله فلا يزور احداً من الاولياء) تقدم لنا انه شرط صحة في الدخول فان خالف انقطع بالكلية عن شيخه فالولي كل من يتبرك به

ويقصد عند العامة لنفع الناس بالتوسل به وهو المشهور بالبركة والسر
واما غيره كالعلماء عرفاً فلا منع فانهم يتبركون بالاولياء عرفاً من غير
عكس فيستفيد من العلماء الشريعة ويعظمهم لصفة العلم وجوباً فمن كان من
اولاد الاولياء كاهل دار وزان متلاً يجب عليه تعظيم اسلافه والاهداء
لهم بقصد نفعهم فيحرم عليه في الطريقة ان يقصد الانتفاع منهم فان الفقير
عندنا حكمه كالزوجة مع زوجها فلا يحل لها ان تميل لغيره ولو قصدت
ان تنظر وجه غيره وتحتلي معه لله من غير عرض في زعمها فهو محرم عليها
شراً فقصدتها افسده الشرع فالفقير مع غير شيخه كذلك لكن ان احب ان
يجتمع مع غيره حرم عليه بالنذر والالتزام فان فعل انتقض عهده فافهمه
فلا يرخص له فيه وربما يقول اني عارف فلا يعرف من وقع عليه حكم غيره
قدام حاجته ففهمه أعوج فايا اخوانك من مثله فانه موبق فكثيراً ممن
رايانه يقرأ سورة عند الاضحية فيظن انه لا يضره وهو منقطع عن شيخه
به (قوله وأما الاموات) منسوخ نسخه الشيخ في حياته فأمر السيد الحاج
علي حراز ان يصلحه فاصحله بالمنع مطلقاً سواء قصد صلة من غير استمداد
او قصد استمداداً فهذه النسخة المطبوعة بيدنا وجب صلاحها فالخاصل
انه حرم الشيخ على تلامذه زيارة الاولياء احياء وامواتاً بأي نوع وصفة
كانت الزيارة فلا تغترب هذه النسخة من الجواهر فإنها ليس بها عمل الشيخ
آخر عمره انظر بسط القول في شأن الزيارة في البغية تجد ما يليك
لو يصلحك فلم يبح رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن تقيد بطريقتنا ان يزور
الاشيخه او اخاه في الطريقه او نبياً او صحابياً او مالكاً فانظره في كتابنا

الاراءة التي الفتها في الطريق تفز بما لامزيد عليه (قوله ورضى شيخه)
ممنوع من جملة المنهي عنه قال في المنية

يعطى لكل مسلم تحملاً ❀ عدم زور الاولياء مسجلاً
سواء الاموات والاحياء ❀ وتخرج الصحب والانبياء
فانظر شرحه فلا نطيل بنقله فإني لا اقل فإت هذا الكتاب دليل كل
كتاب مؤلف في الطريق (قوله واما أوراد الزاوية لـ) فهذا الكلام
وهو جواب اما منسوخ لم يكن عليه عمل الشيخ رضي الله عنه فإنه
أي المؤلف توفي في حياة الشيخ رضي الله عنه وعنه فوقعت امور بعده
رضي الله عنه فالوظيفة التي عليها عمل الشيخ آخر عمره باذن من النبي صلى
الله عليه وسلم لازمة بالورد ولازم قضاؤها وخفتها عن الورد انه لازمه
تبعاً للورد ولها أحكام الورد حذو نعل نعل في المنية

ولازم قضاؤها مثل الذي ❀ سبق في الورد وغير ذا اتبذ
فهيتها التعود والفاخرة على سبيل المقصد لاغير والاركان أربعة : استغفر
الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم - ثلاثين ، ثم صلاة الفاتح -
خمسین . ثم مائة من لا اله الا الله ، ثم اثني عشر من جوهرة الكمال .
فهذا الترتيب هو الذي عليه العمل وهي المسماة بوظيفة الاقطاب بحيث
ان من داوم عليها ياخذ بثوثة الاقطاب والتي ذكرها المؤلف منسوخة لم
يبق عليها العمل فلا تجزئ من وصله عمل الشيخ رضي الله عنه آخر عمره
باذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نسخت كيفية الورد اولاً
بهذه الكيفية المرتبة على ثلاثة اركان : استغفر الله مائة ، وصلاة الفاتح او

غيرها مائة . واهليلة مائة . فلا يحزى غيرها عنه . فالوظيفة الاولى تسمى
وظيفة الاغوات وهى التى فيها اهيلة مائتان واحدى عشر من جوهرة
الكمال فلم يكن عليه عمل احد الا ما ذكر عن بعض اهل الصحراء فافهمه .
فالعمل فى الطريقة عمل فاس وغيره وجب الرجوع اليه لمكان الزاوية فلا
نحب ما يخالف فاساً فإنه محل دفن الشيخ فأوصى المقدمين باتباع الزاوية فلا
يفتر المقدم بعلمه ولا بمقامه فإنه وان بلغ ما بلغ لا يخرج ذلك عن حكم الشيخ
رضي الله عنه لقد ناديت وانصحت وأفدت فاسترحت ا قوله غير لازمه
للطريق المنسوخ ولذلك اصاح جواهر المعاني مؤلفه فهذه النسخة
المطبوعة غير محررة (قوله حسن) نعم فالأكل ذكرها مرتين فمن أراد
معرفة الله فى الطريقة فلا بداه من مرب فى الطريقة يقتصر عليه همه ولا
بداه من الوظيفتين ومن اراد الانسلاخ فقط وهو الدخول فى زمرة
السعداء فى الطريقة مع قطع النظر عن معرفه الله يكتفى بواحدة وبوصول
الاذن من بعض المقدمين فالترية فى الطريقة سالكة نافذة جائزة واقعة وانما
المنوع التظاهر بدعواها على رسوم المتشيخين فى الاعصار من القرن
العشر الى الآن فإن الترية بالاصطلاح منقطعة

واعلم بأن طريق القوم دارسة ٥٥ وحال من يدعيها اليوم كيف ترى
فترية الشيخ رضي الله عنه بعد الانقطاع ليست على اصطلاحهم بل على
نهج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه فهذه الطريقة بوية واما
الطريقة المستنبطة فى القرن الرابع اندرست بأهلها فهي الطريقة الثانية
المبنية على سلوك المراتب بهمة السالك وحال الشيخ لطلب الولاية

والمراتب وطلب الكشوفات الكونية وخواص الاسماء والتصريفات
 بالهمم والتوجهات والتعرض للاحوال وعزل الحكم والتولية وغيرها من
 كل ما فيه حظ زائد عن العبادة المحضة فيبايع التلميذ لشيخه على ان يوصله
 الى مرتبة كذا فيشترط عليه ما أحبه هو فإن جد واجتهد اوصاه بعد امتحان
 عظيم الى غرضه فهذه هي الطريقة الثانية المبينة لطريقتنا من كل وجه
 فإن طريقتنا طريقة الوصول لحضرة الله من اول وهلة من غير قصد شيء
 مع الله ولا تمن ولا ارادة شيء زائد عن عبادة الله فإنما نحن بايعنا الشيخ
 رضي الله عنه على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حذو نعل بنعل
 على نحو ما وصلنا وأطلقناه فلا نقصد حال العبادة الاوجه ربنا محبة فيه
 واتباعا له واستحقاقاً لأن يتدلل له ويمجد بأسمائه التوقيفية وعليه فلا
 يستدل على طريقتنا بغيرها فإن طريقتنا اصلية اولية نبوية مجردة من
 اللحوظ والحظوظ مع ربنا ومع نبينا ومع شيخنا فلو سألنا شيخنا عن
 مقصدنا لاجيناه هو الله ونحن شؤونه يفعل فينا ما يشاء ونريد ما وافق
 مراده ومرادنا في مراده اللهم لا تخلق فينا مراداً مخالفاً لمرادك ولا
 تخلق فينا غرضاً زائداً عن محبة ذاتك ومرادك ولا تخلق فينا نفساً واحداً
 في الغفلة عنك فصحبنا الشيخ في ذات الله واجيناه في الله فلو سألنا
 الرسول صلى الله عليه وسلم لاجيناه بما أجابه الصحابة الكرام: الله ورسوله
 اعلم، فنصلي عليه محبة فيه وتعظيماً واجلالاً لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم
 فلو سألنا الله عن المقاصد لأجبناه بالله في الله مع الله بقولنا أنت تمام قصدنا
 مستسلمين لك فيما علمت وحكمت به وابرمته فنحن اولاد الحقائق فالشرعية

متبعة على كل حال فتتبع من الشريعة جميع ما ورد عن الشرع امتثالاً والقلوب مصممة على القسم الازلي . فالدعاء بح العباداة . وهو سبب من الاسباب المأمور بها فالمربي في طريقنا إنما يربي بنزع الاغراض مع الله في عبادته وهو إخلاص العارفين الذي هو سر الله لا الاخلاص المصطاح عليه عند القوم فاخلاص أهل طريقنا لا خطر فيه أصلاً بحيث لا يجوز لمن يريه ان يفعل عن الله نفساً واحداً وهو رد عوائده عباداة ولأن يقصد في عبادته شيئاً بها ولا معها ولا بعد الفراغ منها وإنما يحض العبودة لمن خلقها تعالى ويطلب حوائجه وضرورياته من فضل الله مع اماتة ملاحظة العباداة فوجدنا فضل وعملنا فضل والثواب فضل فلا نعتمد الا على النضل فهمي رآه يميل الى الكشوفات والارواح الكونية زجره بقواه تعالى . وأن الى ربك انتهى . سبحانه الذي اسرى بعبده . فاسراؤه لا يخرج به عن العبودة بل مما يقويها فإن أظهرنا الله ظهرنا به وإن أخفنا خلقنا به فلا نريد ظهوراً ولا خولاً وإنما نريد ما أراد الله فينا وتجلي به وعلمه ازلاً فلا تمنى على الله شيئاً بأعمالنا ولا تنشى في خلقه ابدأً فإننا ذرات فعله تعالى ويوجب المربي على من يناوله ان يتقن كيفية العباداة على مقتضى الشرع وعلى كمال الاستسلام لله فلا يتسخط قدراً اياً كان فانه فعاه تعالى وأن يكتر من ذكر الله بما ورد فطريقتنا هي الحاكمة على الطرق فإنها اصلها وامها ولباب الشرع وينبوع كيمياء سعادتها وعليه فيجب على جميع من تفقه عن الله ان يدخل طريقنا فإنها طريقة مصفاة عن معيار الشرع وهي طريقة المحبوبة (قوله فلا قضاء عليه) منسوخ بعمل الشيخ آخر عمره وعليه فيلزم قضاؤها

اقوله وهذا شرط في طريقتنا ظاهره الشرط الحقيقي وهو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم وعليه فإن قرأها وحده مع امكان الاجتماع بلا عذر شرعي لم تجزئه كصلاة الجمعة مع الظهور وعليه البعض من الاصحاب وهو أوفق فإن الطريقة عزمة لا رخصة فيها فإنه دخل على العزائم وقال بعض الاصحاب شرط كمال وعليه صحت وترك أمراً واجباً عليه ويعدمتها ونأ ومقام التهاون وخيم وهو مقام البلايا في الطريق قتلصيه المصائب في ماله وبدنه وولده وعقله نعوذ بالله منه فاعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الفقراء في كل وظيفة وهو فائدة الحضور في سابعة من الجوهرة الى الاختتام فان تخلف لعذر سأل عنه مرة اخرى فإن تخلف لغير عذر سكنت الشيخ رضي الله عنه ويحصل له مع جده ما الله اعلم به فان تخلف وسأل عنه ثانياً من غير عذر كذلك وثالثاً كذلك اسقط رسول الله صلى الله عليه وسلم سؤاله فزالت عنده حظوته فليحضر بعد ام لا فلا يسأل عنه بعده إلا اذا ادخله ورغب فيه بعض المحبوبين له صلى الله عليه وسلم فاعلمه فإنه يقع لكثير ممن لا يعتني بالجماعة مع الاخوان فان كان لعذر لم ينقطع سؤاله ابداً ففضل الجماعة معلوم من الدين ضرورة فان ذكر وظيفة وحده لعذر حصل على واحدة وإن حصلها مع واحد اثنان جماعة بمائتين وخمسين وظيفة فكما ازداد واحد زاد النصف فاذا كانوا اثني عشر ناساً باثني عشر الف وظيفة فان زاد واحد بأربع وعشرين الف وظيفة وقس كالصلاة فسر صلاة الجمعة انها لا تصح إلا بالاثني عشر رجلاً باقين لسلام الامام من غير الامام على نظر مالك رضي الله عنه انهم إن

وصلوه حصل لهم ثواب اثني عشر الف مصل وهم عليه في قوتهم فاذا وصل المساهون في معركة الحرب اثني عشر الفاً حرم عليهم الهروب ولو تطابقت عليهم الدنيا بما فيها مع انتظام كلمتهم فلذلك اكد شيخنا رضي الله عنه في شأن الجماعة فصير الجماعة في الصلاة شرط صحة في الدخول في طريقته وجعل الجماعة في الوظيفة مع الاخوان شرطاً كما رأيت في صحة هو الاوفق في غير عذر والفقراء اعذار ، جاء الله جاهد اخواننا في احكام هذا الشرط فلا تضيعوه ابداً ولا قرأها وحده (قوله قرأها وحده) يعني او مع الجماعة فلا تجب الجماعة على الوظيفة سقراً لكن الانسب الجماعة وهو عملنا في اسفارنا كلها فلا نرخص لمن نجبه في ترك الجماعة سقراً اغتناماً للخير لا غير (قوله وإن لم يحفظها) اي الفاتح فلا شيء عليه بل سقطت عليه حتى يحفظها فإن انظم صلاة الفاتح في الوظيفة شرط وفرض فلا يجزئ فيها غيرها بخلاف الورد فإنها افضل فيه (قوله لا الترابية) يعني شرطاً خاصاً بها فان لها بدلاً وهو عشرون من صلاة الفاتح فلا تقاس على الصلاة فإنها لا تبدل لها وله تقع بالتميم فلا بد ايضاً من تحقيق طهارة البدن والملح والثوب طهارة شرعية كاملة محققة مع طهارة لغوية وهي النظافة مع البعد عن الروائح الكريهة بقدر ما يسمع ستة اناس ان وسع الملح وإن ضاق ذكرها فإن المقصود التباعد عن النجاسة فان امكن له مكان طاهر يسمع ستة مع توسعة الملح ذكرها والابدل لخاصية الجوهرية فيستحب نشر ثوب محقق الطهارة تعظيماً للذكر والمذكور وتعظيماً للنبي والخلفاء الاربعة الذين يحضرون عند السابعة تحقيقاً من غير بحث حضوراً

عادياً على الصورة العربية النراية المفروقة الشعر المفلوجة الاسنان صلى
الله عليه وسلم حتى ان من حلف بالطلاق بانه جالس كما جالسه الصحابة
ما حنث بل صدق وبر فهو نهاية المناط فمن لم يفهمه فليسلم لمن رآه
وإذا لم تر الهلال فسلم لله لاناس رأوه بالابصار
وقولنا يندب ندباً اكيذاً ومعنى الاكيد عندنا الوجوب لمكان الاقتداء
بالشيخ رضي الله عنه فإنه فعله بباب داره وبالزاوية وأمر به وأقره فصار اجماعاً
عليه منه ومن أصحابه فقائده المبالغة من النظافة والتعظيم لذكر الله فإن هذه
الجوهرة اشتملت على اسم الله الاعظم في ثلاث فقر وعلى مراتبه صلى الله عليه
وسلم ياقوتته ومرتبته الحمديّة ثم الاحمدية فاجتمعت فيها حقائقه صلى الله عليه
وسلم فالتزم صلى الله عليه وسلم حضوره مع خلفائه مع سبعين صفّاً من الملائكة
الكرام معه فإن الله اكرمه كما ظهرت ذاته الا وظهرت معها سبعون صفّاً
من الملائكة الكرام حياء من الله صلى الله عليه وسلم فلا ينشر الثوب الا
عند الشروع في الجوهرة فإذا تمت طوى ولو تبعها ذكر الله اتباعاً له رضي
الله عنه فلا ينشر عند الهيالة الا ضرورة كاهل الزواوى الكبار فانهم ما
قصداوا نشره للهيالة بل قصدوا اتعاه مع الهيالة فاحفظه فتحصل انه
يشترط في الوظيفة شروط الورد النية وطهارة الحدث وطهارة الخبث وستر
العورة وعدم الكلام وتزاد عليه بالجهر والتحليق وعدم التخليط كما انفرد
الورد بالاستقبال والجلوس على هيئة الصلاة حسن فيهما جلسة الادب ثلاث :
جلسة الصلاة ، فإن لم يقدر جلسة المستوفز ، وإن لم يقدر جلسة التربع ادبا
لا وجوباً الا في السفر لانه فلا يشترط المسافة لكن يشترط هنا طهارة البرءاء

مثلاً وان لم تشرط في الصلاة فإن الصلاة مضيق فيها والورد أمره أخف من الصلاة فالصلاة جبري والنفل اختياري فإن امكن الورد بشروطه التي منها تمام الطهارة والإتركة حتى يتيسر له والله المستعان فالقصد للورد الذي ذكرته مشروحاتاً مندوب فإنه مروي عن الشيخ رضي الله عنه في المنية وافتتح الذكر بما قد عهدا من المقاصد تكن مسدداً

فمن شك في الورد او الوظيفة فدين وجوباً على المحقق كمن شك بأنه ترك حبة مثلاً من الهيلة فليات بها أو الاستغفار فليات بها مع ما بعدها بناءً بحيث يعيد ما بعدها إن ذكره فإنه ذكره في غير محله وهو وسط الاستغفار قبل تمامه ثم يجبر بعد الفراغ بمائة من استغفر الله بنية جبر الحلل كما يجبر الحضور بأن فرغ القلب من معنى الذكر والمذكور في أي عبادة كانت صلاة وورداً ووظيفة وهيلة وتلاوة وغيرها بثلاث مرات من جوهرة الكمال بالحضور فيها بقدر الامكان فمن نكس أركان الورد والوظيفة بان قدم ما اخر ترتيباً سهواً اعاد المنكس وجبر بمائة من استغفر الله بأن قدم صلاة الفاتح مثلاً على الاستغفار فإنه يأتي بالاستغفار ويعيد الفاتح وقس عليه كمن زاد سهواً فإنه يجبر او نقص فإنه يأتي بالمنقوص مع ما بعده ان كان ويجبر وإن زاد أو نقص عمداً ابطال ذكره فإنه حد من حدود الله . ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه . لكن إن زاد في جماعة الوظيفة سهواً حملته الجماعة والامام عندنا هو الشيخ رضي الله عنه فالمسبوق في الوظيفة يفعل كالصلاة بحيث يدخل معهم حيث وجدهم فإذا اتوا قضى ما عليه أي ما سبق به من الاعداد حتى ينتهي الى حيث ابتدأ ، مثاله : وجدهم في السابعة

من الجوهرة أو أقل أو أكثر فإنه يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم ثم يدخل معهم في أول الجوهرة فيعدها فان وجدهم
في وسطها دخل معهم ولا يحسب فإنه لم يقرأ أولها كالصلاة فإذا وصلوا
صلاة تعرفنا بها إياه في الآخرة خير في أن يختم معهم إلى والحمد لله رب
العالمين ولا يدعوا معهم ولا يرفع يداً واحدة ولا اثنتين بل يرجع لا كمال
اعداده وفي أن يرجع وهو الاوفق من قولهم إياه فيرجع فيقول بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله الح حتى يصل المحل الذي دخل معهم فيه فيقول
إن الله وملائكته لح فيدعوا لنفسه أو يستغني بدعاء الفقراء فانهم لا يشق
جليسهم . من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائين .
وهذا هو الاوفق والمتعين فما يفعله البعض من انه يقرأ الفاتحة مع الفقراء
ثم يكمل لم يظهر وجهه ولا عبرة بعمل من استحسنته فإنه غير ثابت
شريعة ولا طريقة ولا رواية ولا دراية ولا رعاية

ومن يفقه بعضها ويأتي ☞ يفعل كما يفعل في الصلاة
فانظر شرحه وإياك من التشويش فلا عبرة بقول من يقول لا يقضي فإنه
مصادم للطريقة والدعاء له وجهة خاصة ومقاصد خاصة فلا يرفع يداً
واحدة فإن الدعاء إنما يكون بهما . ما جعل الله لرجل من قبلين في
جوفه . فيرفع الناس أيديهم عند الشروع في الجوهرة الثانية عشر فكيفية
وظيفة الشيخ ما عليه اهل فاس فلا نحب غيره لمكان التشويش بين
الفقراء بحيث تقول زاوية فلان عملها كذا فإنه يؤدي إلى الاختلاف ولا
خلاف في الطريقة وهو التعوذ والفاتحة ثم استغفر الله الح فلا تقل سيدنا

محمد رسول الله فان مقصود الشيخ الاختتام بالقرآن فان قلت محمد رسول الله أثبت بالقرآن وان أثبت بسيدنا اخرجته عن القرآن فسيادة رسول الله معلومة بالضرورة لكن تتبع ماورد فالحاصل اني اوصيك بعمل فاس ولا مزيد عليه في الاتباع لاثر الشيخ فلا ترد سلاما ولا تحك اذا انا ولا تشمت عاطساً حال التلبس بالذكر حتى تفرغ . لا تشغلك عبادة عن عبادة . معناه انه امر ان تتوجه بكليتك وتفتي فيما كنت بصدده فان كنت ركوع فلا يشغلك رفع منه وقس عليه تجمد ما عليه اهل فاس هو اسد وكيف وهو عمل الشيخ رضي الله عنه فلا اجتهد في الطريق ما فيها الا تمام العراحنة واياك من الترهات فلا استحسن عند عدم النص والنص عمل اهل فاس فلا احب لمن تقيد بعهد الشيخ اياً كان متقدماً ومتأخراً مقدماً ومريباً وخليفة ان يخالف عمل فاس فانه العمدة في الطريق ففهم العلماء الاجلة والمقدمون والحفاظ فاسلك . فداك ابي وامى . منهمهم واصكرع من حياضهم أفادك الله تحقيقاً وادباً وعملاً و يقيناً . فالورد سر الطريقة فلذلك يذكر سرّاً فلا يحل ان يفشى لغير من تقيد بالطريقة وهو من الاسرار فرتل الذكر واستمعه بقلبك ولا تخيالك معناه واستحضر ذهنك عند كل لفظ واجتنب اللحن فانه مبعد من حضرة القرب فان لم يقدر على معنى الذكر بأن كان امياً استحضر حلاوة الذكر فليشغل قلبه باستماع نفسه فلا يهتز في الوظيفة كأصحاب الاحوال فإن اصحاب سيدنا لا حال لهم بل هم الكاملون المكملون لغيرهم فإن الضعيف عبداً على قدم المسيخه يربي غيره فلا يحب من ينتسب

لغير الله فالعامة تملكهم الاحوال والخاصة يملكون أحوالهم والعارفون لا حال لهم أصلاً فانهم في حضرة الانس بالله ألبستهم حال الثبات والتمكين والرسوخ في حضرة الله كالجبال الرواسي ، وعليه فلا يحب من يتشوش ولا من يشوش على غيره فمن يشاهد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال ذكره استجلب منه كمال الثبات لا كمال الضعف فافهمه فاننا لا نخلو أبداً من حضرة الله ومن حضرة رسوله ومن حضرة الشيخ فتمكننا الله الحمد في حضرة الله بصحبة نبيه وفي حضرة نبيه بصحبة ولي الله فلا فلتة لنا أصلاً لانعماسنا في تيار الادب في الحضرات فكن جبلاً ثابتاً راضياً مرضياً محبوباً صاحباً كالصحابة فلم يكن عندنا من تستمزه الاحوال الا إن زاد في الطريق فذكر بغير اذن فتعجرت عليه بحار الاسماء فضعف عنها فانفلت قوته وكلت بسبب ظلمه في الطريقة حيث زاد في الذكر المحدود او بلا اذن او ذكر ذكراً للخواص من غير اذن فيها فطريقتنا مجردة عن مثله اعانكم الله فان من عبد الله على وجه الطريقة وشروطها لا يقع له في عقله ما يشوش عليه ويكدر عليه حانه فمن رايته ضعف عن التحمل فاعلم انه خالف ما رتبته صلى الله عليه وسلم فلا نرى انفسنا اهلاً للعمل فضلاً عن الثواب فضلاً ان نتعرض للخواص ومحط انظرنا العباداة فقط وان ذكرنا ما نريده . جاء الله في اتباع قوله رضى الله عنه : نيت ان اتوجه بالاسماء وامرت ان اتوجه بصلاة الفاتح . قرب موته فهذا مني تحذير وان كنا ماذونين في الاسماء والمسميات والخواص والسور والآيات وغيره من كل ما يعبد به الله على الاطلاق بشرط خلوة القلب مما سوى الله تعالى فلا تاتفت

الى غير عبادة الله فان الالتفات عندنا الى المراتب من اكبر العوائق فاذا برزت
العبادة من صاحبها بلا قصد شئ معها تمر الى الطريق الموصل إلى الباب
المفتوح فتدخل عبادته ويدخل صاحبها ويقبل وهو المراد وان برزت
بقصد شئ معها تمر الى الطريق الموصل الى الباب المسدود فتحجب
ويحجب صاحبها فان للحضرة الالهية باين مفتوحاً ومسدوداً فطلب
الفتح في الطريقة مبعده له فالفتح هجومى عندنا لا بتعمل وتزكية ورياضة
كما عليه القوم فأهل طريقتنا لا يسمون بالقوم في الاصطلاح فلا اصطلاح
لنا ما عندنا إلا الصراح الصرف فاعلم ان الحق تعالى لا يوصل إلا بأربعة
حقوق فالحق الاول رسول الله والثاني الشريعة والثالث العمل بمقتضى
العلم والرابع هو ترك القصد هوى النفس في العبادة من طلب التعرض
للحظوظ النفسية من التصريف فصاحب التصريف هو الله فان تجلى فينا
بالتصريف بالاذن شاهدناه من الله لا من نفوسنا فالذى يتصرف قبل
وجود الكون فيلتصرف الآن فافهمه وإن كنا قاعين بوظائف التصريف
الاهلي فلا نراه منا ولا ننسبه لنفوسنا فأهل التصريف في الطريقة التجانية
لكنهم لا يهتبلون بها فأهل الديوان الآن منهم ومنهم كبيره وخليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكنه بخفاء وكنتم وستر البقام بالاسماء (قوله من
غير حد ولا حصر) يعني على قاعدة الحاوية واما على طريقة السرد كما
هو الآن بعد نهى اولاد شيخنا عنها لكثرة الفقراء وكثرة ادخال الطرق
في الطرق ولعدم الاتقان بكثرة الفيض في الطريقة حتى انه ربما يجتمع
آلاف او مئون او اقل فاضطربت الاحوال بأهل البوادي في المدن

وتعذر تمييز من يصلح لها من لا يصلح فان اراد ان يميز غضب كثير من
 الفقراء قرتب عليه التشويش بأي وجه كان على انه لا يدخلها عارف ولا
 عامي وإنما يدخلها صاحب الحال لكن تقدم لنا ان أمحايها لا حال لهم فلذا
 لا يدخلها الشيخ رضي الله عنه فالحال الذي لأصحابه هو عين ما يلبسهم
 العارف عند إرادتها وإلا فلا حال لهم أصلاً وإنما يتفكه بهم العارف بعد
 أن يتصرف فيهم بالضعف حالتها ثم يرفع حاله عند تنعمه بأصحابه وإنما
 اجازها الشيخ تذكراً لبدائته فإن العارف عند كماله يمتنى ليلة واحدة في
 أول سلوكه فلا يجدها لزواها وانحجابها بلباس حلة كماله فالذي يراه في
 الابتداء اشراق الحسنات حين تعرض لها فلما تم أمره غابت حسناته . ما
 للكبراء والشهوات . فالشهوات هي بروق أنوار الحسنات وأنوار الاعمال
 فانه يجازي عنا أولاد شيخنا بأنهم ما يجازي به الشيخوخ عن تلامذهم آمين
 فإنهم تفتنوا بالأصل الحمرة واضمحلال شروطها ففجروها البتة فرجع الامر
 الى ما هو الاصل فانظرها في البغية (قوله وإلا فيحسب ما اصطاحت عليه
 اهل البلد) يعني من خمرة او سرد فالسرد هو الاصل فما اصطاحت عليه
 اهل الدنيا قاطبة . الا النادر الذي لاحكم له . هو السرد ففي السرد ثلاث
 روايات : للسيد محمد ابن أبي ناصر . الف ، وعن بعض اركان الطريق . الف
 وست مائة . وصاحب الجامع . الف وخمس مائة فأكثر : وعن سيدي محمد
 الجافظ . الف واثنى عشر ، وهو الذي اعتمده صاحب الجيش كتب الشيخ
 رضي الله عنه الى السيد ابراهيم الرياحي : يلزمكم بعد عصر يوم الجمعة الفان
 من لا اله الا الله او خمسة عشر مائة او اثنا عشر مائة او الف ولا اقل من

الالف ، فهذه لفظة الشيخ رضي الله عنه . فلا اقل من الالف . فلا وجود له في الطريقة لا تلويحاً ولا تصريحاً فقول الجواهر بلا عدد يعني في الحجرة او ما اصطاحت الخ يعني من عدد زائد عن الالف فلا عبرة بمن يذكر اقل من ثلاث مائة او خمس مائة او سبع مائة بحيث يقولون تشاور في قدر العدد الذي نذكره وهو هوس فإن الطريقة محدودة بيد الرسول . ما ذكرت ذكراً إلا ما رتبته لي رسول الله . وهذا لازم الطريقة فلا ينبغي السكوت فلو سكت حفاظ الدين لرد من لا يتقي الله الصلوات الخمس الى ركة واحدة ويستعذر برخصة ورحمة على الامة فهذه الطريقة عزمة فمن ارادها فليقبلها على ما هي عليه ولا تركها . فالعمل إما على الف او اثني عشر او على ستة عشر مائة واما ان يسرد من العصر الى الغروب واما ان يوخز قدر ساعة ونصف للغروب ثم يستحب اتصالها بالغروب بلا مشقة فوقها من العصر الى الغروب فإن فاتت فلا تقضى الا ان فوتها ظاهراً فيقضيه على عادة النذر المعين بوقت فعليك بالبيعة فإنها الغنية عن كل مطلوب ومجزئة عن كل تأليف في الطريق فلا عمل عندنا بما يخالفها وإنما لم يبين صاحب الجواهر هذه الروايات اتكالا على ما اصطاح عليه الشيخ وقته وهو الحجرة وبينما ما اصطاح اهل وقتنا وهو السرد فلا محيد عنه فما يخالف ما هنا من بنائه الامر على غير مشقة لا يحبه اييب ولا عاقل فإن الفقراء لا حظ لهم في رسوم الطريقة إلا التعلق بها لا الزائد والنقص فمن زاد او نقص للفقراء عن الالف صار كأنه صلى الظهر ثلاثاً فبطل الجميع فتجد الفقراء يقومون عند كمال ثلاث مائة وهو من اسمح ما يكون فيظن من شهوته

الجرح ان الطريقة من عندية الفقراء لامن الشيخ نعوذ بالله منه . اتقوا زلة العالم ولا تقطموه وانتظروا فينته . وإنما اطنبت من غير قصد أحد مخافة الواقع واتساع الحرق فالطريقة معصومة محررة بالكتاب والسنة والنص من الشارع فإوصي جميع من تقيد بعهدا أن يذكرها الفأ فصاعداً فلا يعتذر بالاهوال فإنه . رجس من عمل الشيطان . فاجتنبوا العمل على اقل من الالف فإنه هلاك وقتة وبدعة في الطريق فالحق لا يعرف بالرجال فالرجال هي التي تعرف بالحق ثم ان الوظيفة لا تقرأ في الاعراس ولا على الاموات رأيت خطأ مطبوعاً بطابع السيد محمد الحبيب بن القطب التجاني قال فيه : وأما من يقول ان الوظيفة تذكر في الاعراس أو على الجنائز فقد رفعت عنه الاذن ، نعوذ بالله من السلب فلا يستخفك فلان وفلان فإن الطريقة للشيخ لا غير وكذلك لا اذن في الحرة أو الاجتماع على الذكر إلا يوم الجمعة بعد عصره والله المستعان ، فهيا لة يوم الجمعة شرعت لشكر نعم الله الذي هدانا من جمعة الى جمعة وهي محك القلوب ومعيار عبادة الاسبوع فإن قبلت عبادة في الاسبوع حصل له فيها انس بربه واستقامة باطنه وإلا فلا ، ثم انه يحضر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

كفاك في الفضل حضور المصطفى ﷺ صلى الله عليه ربنا وشرفا (قوله فليطالع جواهر الخس) احالة لمن اراد التبحر في اسراره وخواصه وهي اثناعشر الف خاصية بكيفية مخصوصة لاهل الرياضات وقد علمت ان هذه الطريقة محضة لله لا غير فلا بأس بالتوسع والتوغل في العاوم على اتنا لا نعمل للخاصية وإن اذنا فيها احتياطاً لديننا وشكراً لربنا فهذه الطريقة

طريقة المحبة والشكر يعني ان السبب الحامل اصحابنا على انواع العبادات
محبة ذات الله وشكر نعمه . افلا اكون عبداً شكوراً . بلى اى عبد شكور .
وقليل من عبادي الشكور ، خير الامة اولها وآخرها وفى وسطها الكبر .
وهو كدر الاغراض مع الله التي جردت منها اوائل هذه الامة واواخرها
وهم اصحابنا فله الحمد فحزب السيق وصلاة الفاتح يعنيان عن جميع الاذكار
(قوله لاخذة) وعليه فلا ينسب عندنا الى الشاذلى ولا الى غيره فكل ما عندنا
نسبه للنبي صلى الله عليه وسلم فنص المقام (قوله وغيره) فإنا لا نذكر
ذكراً الا منسوباً له صلى الله عليه وسلم وعليه فلا يذكر سندنا لغيره لعدمه
. فلا منة لمخلوق عليك فأنا شيخك ومريـك . فافهمه (قوله وهذا الاسم
غني عن الشرائط) يعني من الرياضات والخلوات وقصد خواصه العظام
وانما نذكره تعبداً لله لا غير (قوله لابن العربي) يعني اصالة واما الآن
فلا ننسبه الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نراعى اذن مؤلفه البتة
(قوله استغفار سيدنا الخضر) يعني اصالة والا فلا نلاحظ الا اذن نبينا
صلى الله عليه وسلم . ما ذكرت ذكراً الا ما رتبته لي صلى الله عليه وسلم
(قوله سبعم) يعني صباحا ومساءً ففيها ثلاث كيفيات افضلها ما رايته في
الجواهر قهاية التسبيح الى العظيم وليس فيها هنا ملء ما علم الخ فالصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونيك
ورسولك النبي الامى وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً وفى بعض روايات الغنية
للكيلاني رضي الله عنه بأي صيغة كانت وعليها فلا بأس بصلاة الفاتح فإني
وجدت شيخنا السيد الحاج الحسين اليفرنى رضي الله عنه كتب بخط يده

لبعض خاصته فيها صلاة الفاتح من غير شك في خطه وفي بعض الروايات برءوف بزيادة بر وهي عملنا لكثرة الاسماء مع ثبوثها فلا بأس ان تزجرها بقولك بعد الفراغ يا جبار واحداً وعشرين مرة (قوله فاتحة الكتاب) اربعاً سرها قبول العمل ولذلك رتبها بعدها (قوله يده) بالافراد (قوله كل صلاة) لقبول العمل (قوله تباركت الآهى ملح) لقبول العمل وأعظم العمل الصلاة (قوله سبحن من تأزر بالعظمة) وفي بعض النسخ تعزز فتأزر اظهر . فالعظمة إزارى والكبرياء ردائى . والكل صحيح فائدة مجموعها لقبول العمل فإن الشيخ رضي الله عنه اعني بما تقبل به الصلاة رضي الله عنه من إمام جليل (قوله على قدر الطاقة) فالأفضل عشرون مرة من يامن أظهر الجليل بين الليل والنهار اما مجموعة واما عشر صباحاً وعشر مساءً واما أربعمائة الصلوات والله المستعان (قوله وكفى سندنا عن كل سند) فإنه الأصل لكل سند . وعليه فنحن اقرب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسندى : السيد الحاج الحسين اليفرنى عن السيد محمد بن احمد الكنسوسى عن السيد محمد الغالى عن القطب التجاني عن قطب الوسائل صلى الله عليه وسلم ومجد وكرم وشرف وعظم ، فهذا منتخر عجيب فلاله الحمد عليه وتمام الشكر (قوله إن كل من احبه) يعنى سواء اخذ الذكر ام لا وهو الذى يحل بالولاية الكاملة وأما الآخذ فقامه جل ان يدرك ويوصف . لامظمع لاحد في مراتب أصحابنا حتى الاقطاب الاكابر ما عدى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فافهمه فالآخذ للطريقة عارف بالله غني به عن انواع الولايات . ما للكبراء والشهوات (قوله يقظة) لانما زيادة

تحقيق واخبار والا فروياه حق ، البخاري عن انس قال النبي صلى الله عليه وسلم : من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ، وفي مسلم عن ابي هريرة : من رآني في المنام فسيراني في اليقظة . يعني بفتح القاف صفة قرب منه وهو بشارة بأنه يموت مسلماً او قال فكانما رآني في اليقظة . وفي رواية من رآني فقد رآه الحق ، وعن جابر : من رآني في المنام فقد رآني فإنه لا ينبغي للشيطان ان يتمثل بصورتي ، عن ابي سعيد عند البخاري من افراده عن مسلم قال صلى الله عليه وسلم : من رآني فقد رآه الحق فإن الشيطان لا يتكونني ، البخاري ومسلم عن قتادة : فإن الشيطان لا يترأى بي ، اخرج ابن ابي عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رآني في المنام فقد رآني فإن اري في كل صورة يعني صورتي وغيرها ، فرويته على صورته ادراك لصورته وعلى غير صورته ادراك للثال قاله ابن العربي القاضي وتعبه النووي قال الصحيح انه يراه حقيقة سواء كان على صفته أو غيرها وتبعه بعض المحققين قلت فهو كالشمس لا يشترط فيها قرب ولا بعد ولا ظاهر على وجه الارض أو مدفون فيها وإنما الشرط كونه موجوداً فالأحق ان تنزه رؤياه وكذا رؤيا شيء منه كصامتة وافقه عن ذلك فإنه ابلغ في الحرمة واليق بالمصصة كما عصم حياً في يقظته فالراؤون عليه صلى الله عليه وسلم بالنسبة اليه مختلفة فمن رآه متبهماً اليه دل على أن الراي متمسك بسنته فهو سراج ونور الشمس في هذا العالم مثال نوره في العوالم وكما ان الشمس يراها من في المشرق والمغرب في ساعة واحدة وبصفات مختلفة فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم

كالبدن من اي النواحي جثته ❀ يهذى الى عينيك نوراً ثاقباً
 كالشمس في كبد السماء وضوءها ❀ يفتش البلاد مشارقاً ومغارباً
 وأما رؤيته في اليقظة نصه: فسيراني في اليقظة فلا يحتمل غير مدلوله الذي
 هو ترتب رؤيته في اليقظة على المنام فكلمها ذكره من الاحتمالات ساقط
 فإن اللفظ نص لا ظاهر فلا وجه لاحالته على ظاهره فانه جائز وواقع
 فلم يدل دليل شرعى على فيه ولا دليل عقلى فإن غاية ما يدركه العقل
 ان المالك يفعل في ملكه ما يشاء وهو مقدور . وهو على كل شيء قدير .
 واستدلال السخاوي على ان فاطمة لم يصله بأنها رآته يقظة مع شدة
 شوقها حتى ماتت كمداً مردود فإنه لا يلزم من عدم وصوله انها لم تره
 ولا من عدم رؤيتها عدم وقوعها لغيرها وقد رآه عثمان لما حصر فقال له او
 قد فعلوا فإن احببت ان تنصرا نصرت وان احببت ان تتعشى عندنا فعلت
 فاختار ان يتعشى عنده ، فعبارة ابن أبي جرة في قوله صلى الله عليه وسلم
 فسيراني في اليقظة هل هذا على عمومه في حياته وبعد مماته او في حياته
 وهل ذلك لكامل من رآه مطلقاً او خاص بمن فيه الاهلية والاتباع لسنته ،
 اللفظ يقتضي العموم ودعوى الخصوص من غير تخصيص عنه عليه السلام
 تصف في المواهب اللدنية: قد ذكر عن السلف والخلف إلى هلم جرى
 عن جماعة كانوا يصدقون بهذا الحديث يعني من رآني في المنام فسيراني
 في اليقظة انهم رأوه صلى الله عليه وسلم في النوم فرأوه بعد ذلك في اليقظة
 وسألوه عن اشياء كانوا منها متشوشين فأخبرهم بتفريجها ونص لهم على
 الوجوه التي يكون الفرج منها فجاء الامر كذلك بلا زيادة ولا نقصان

قال السيوطي : واكثرهم انما يقع لهم عند قرب الموت ويكرم الله بحبيبه من يشاء ، ثم قال ابن ابي جرمة : والمنكر لها ان كان ينكر الكرامة سقط البحث معه فانه اكذب القرآن والحديث ونصوص الاقدمين وانكر وجود الشمس في السماء ووجود نفسه فهو هوس لا عقل له ولا دين ولا ملة يدينها فانه انكر سورة الكهف وقضية آصف في رفع عرش بلقيس وانكر قضايا الخضر وقضية عمر ياسارية الجبل الى غير نهاية وان كان ممن يثبتها فهذه منها لان الاولياء يكشف لهم بخرق العادة عن اشياء في العالمين العلوي والسفلي عديدة مع التصديق بذلك ، وقال الشيخ ابن ابي منصور في رسالته : ويقال ان الشيخ ابي العباس بن القسطلاني دخل مرة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الله بيدك يا احمد ، وعن الشيخ ابي السعود قال : كنت ازور شيخنا ابا العباس وغيره من صلحاء مصر فلما انقطعت واشتغلت وفتح عاي لم يكن لي شيخ الا النبي صلى الله عليه وسلم وذكر انه كان يصاحفه دبر كل صلاة وذلك يقظة كفاه شرفا ، وقال الشيخ ابو العباس الحرار : دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدته يكتب مناشر الاولياء بالولاية يعني يا امر من يكتب وكتب لآخي محمد منشورا اي كتابا فقلت ياسيدي يا رسول الله اما تكتب لي كأخي قال اريد ان تكون قهمارا - كلمة اندلسية - يعني طريقا وفهم عنه ان له مقاماً غير هذا ، وقال حجة الاسلام الغزالي في كتابه المنقذ من الضلال : ارباب القلوب في يقظتهم يشاهدون الملكة وارواح الانبياء ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منهم فوائد يعني ثم يرتقون الى درجات

يضيق عنها نطاق النطق انتهى ، عن سيدي علي بن سيدي محمد وفاريت
النبى صلى الله عليه وسلم يقظة لامناماً وعليه قميص ابيض قطن ثم رايت
القميص ابي فقال اقرأ قرأت عليه سورة والضحي والم نشرح ثم غاب
عني فلما بلغت احدى وعشرين سنة احرمت بصلاة الصبح بالقرافة يعني
براويتهم فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم قبالة وجهي فاعتني فقال : وأما
بنعمة ربك فحدث . فاوتيت لسانه من ذلك الوقت انتهى . وأما ما حكاها
ابن عطاء الله في لطائف المئين عن الشيخ ابي العباس المرسي انه كان مع
الشيخ ابي الحسن الشاذلي بالقيروان في ليلة الجمعة سابع عشر رمضان فذهب
معه الى الجامع الى ان قال : ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يقول يا اي طهر ثيابك من الدنس تحظ بمدد الله في كل نفس . فيحتمل
مناماً ويقظة قال مولانا عبد القادر الكيلاني ما تزوجت حتى قال لي صلى
الله عليه وسلم تزوج . قال البدر الحسن بن الاهدل : ان وقوعها للاولياء قد
تواترت بها الاخبار لم يبق له فيه شبهة لكن مراتبهم في الرؤية متفاوتة ،
قال السيوطي اذ نزل عيسى مجتمع مع الرسول صلى الله عليه وسلم وياخذ
عنه ما قسم له من المعارف ، وممن نص على جواز الرؤية يقظة الشيخ
جلال الدين السيوطي والقرطبي وابن أبي جرة وابن الحاج في المدخل
وقد الف السيوطي كتاباً سماه تنوير الحلك في امكان رؤية النبي والملك
ومذهبه امكان رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة كالشيخ بن العربي المالكي
في قانون التاويل وحكى اللقاني اتفاق الحفاظ على جواز رؤيته صلى الله
عليه وسلم في اليقظة والمنام وإنما اختلفوا هل يرى الراى ذاته أو مثاله

فذهب جماعة الى الاول وذهب الغزالي والقرافي الى الثانى . قال السيوطي .
 الحق جواز رؤيته على صورته بجسده وروحه فإنه والانبياء احياء ردت
 اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا واذن لهم فى الخروج من قبورهم والتصرف
 فى الملكوت العلوى والسفلى ، قال السيوطي وقد الف البيهقي جزءاً فى
 حياة الانبياء وقد الفنا فيها جزءاً لطيفاً قال السيوطي فيتحصل انه حي فى
 قبره بجسده وروحه ولم يتبدل منه شيء يسير حيث شاء فى اقطار الارض
 والملكوت وهو بهيئته التى كان عليها قبل وفاته وانما غيب عن الابصار
 كالملائكة مع كونهم احياء باجسادهم فاذا اراد الله كرامة عبده رفع الحجاب
 عنه حتى يراه على هيئته التى هو عليها لامانع من ذلك ولا داعى الى
 التخصيص برؤية المثال ونقل الشيخ علي الاجهورى هذا التحصيل
 وسأله وقال به قال الساحلى فى بنية السالك واعلى من انطباع الصورة ان
 يراه على ما هو عليه بعين رأسه عياناً فى عالم الحس فلا ينكر فإن الله قدير
 وهو من جملة كرامات الاولياء يتخف الله بها احبابه ، مسلم عن انس رضى
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر موسى عليه السلام فاذا هو فى
 قبره يصلي قائماً ومنه حديث الانبياء احياء فى قبورهم يصلون . قلت وغير
 الانبياء يصاون فى قبورهم وادل دليل صلاة الانبياء من ورائه ليلة الاسرى
 وكلهم وكلوه وراء موسى يصلي وعيسى وابراهيم عليهم السلام ، قال سعيد
 ابن المسيب اسمع ايام الحرة ولم يكن فى المسجد غير الآذان فى كل وقت
 من الروضة الشريفة والقبر الشريف ولا اعرف وقت الصلاة الا بالقبر
 اسمع فيه . القرطبي موت الانبياء انهم غيبروا عنا لا غير مع حياتهم ووجودهم

فلا يراهم كالملائكة إلا من اختصه الله بكرامته . قال السيوطي ونصوص
 العلماء على حياة الانبياء كثيرة فلنكتف ، فالتعسف بأنه يلزم ويلزم جامد
 لاحظ لنظره لمجوده . واتوا البيوت من ابوابها . فأبواب الحقائق أولياء الله
 لا غير فدرجة الصحبة إنما هي لمن رآه في حياته رؤية معتادة فهذه كرامة
 وهي درجة سامية لا مطمع فيها إلا لمن شاهده في حياته قبل موته وأما
 من رآه بعد موته يقظة إنما تكون له مزية على غير الصحابة رضي الله
 عنهم وأما الصحابة فلا مطمع لاحد في درجاتهم ايا كان وان شاركهم أهل
 اليقظة في الحشر معه صلى الله عليه وسلم . قال بن العربي في الفتوحات انهم
 يحشرون معه صلى الله عليه وسلم كما يحشر الصحابة الكرام معه رضي الله
 عنهم وأما أهل المنام فليس لهم هذا المقام . قلت يعني قبل رؤيته يقظة فقد
 علمت ان اليقظة مترتبة على المنام قطعاً وهو فيسيران في اليقظة فكل من
 رآه مناماً دل على انه يراه في اليقظة ولو ستر عنه بجسده غيره فلا معدل
 عن مدلول اللفظ انظر الفتوحات . وممن قل عنهم انهم رأوه يقظة مولانا
 عبد القادر الكيلاني قال رأيت قبل الظهر فقال يا بني الا تتكلم قلت يا ابتاه
 اني رجل اعجمي فكيف اتكلم على فصحاء بغداد فقال افتح فاك ففتحته فتفل
 فيه سبماً وقال تكلم على الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
 فصليت الظهر وجلست وحضرتني خلق كثير فارتج علي فرايت علياً بن
 ابي طالب قائماً بازاءي في المجلس فقال يا بني لم لا تتكلم قلت يا ابتاه قد ارتج
 علي فقال افتح فاك ففتحته فتفل فيه ستاً فقلت لم لا تكملها سبماً فقال تادباً
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوارى عني . قال السراج بن الملقن في

ترجمة الشيخ خليفة كان كثير الرؤية لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقظة ومناماً فيقول ان اكثر افعاله متلقات عنه صلى الله عليه وسلم
 وراه في ليلة سبعة عشر قال له يا خليفة لا تضجر مني فإن كثير الاولياء
 مات بحسرة رؤيتي . قال الشراني ادركت بحمد الله جماعة ممن يراه
 صلى الله عليه وسلم يقظة وعد منهم السيد القطب علي الخواص والحافظ
 السيوطي وغيرهما وكان الشيخ ابراهيم المتبولي يقول نحن خمسة في الدنيا
 لاشيخ لنا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم : الجعيدى يعني نفسه والشيخ
 أبو مدين والشيخ عبد الرحيم القنارى والشيخ ابو مسعود بن ابي العثائر
 والشيخ أبو الحسن الشاذلي . قال ابو المواهب الشراني لا اعلم احداً بمصر
 اقرب سناً برسول الله مني فإن بيني وبينه رجلان : الخواص والمتبولي ، وجزم
 في الميزان ان المجتهدين كمالك والشافعى يقولون برؤية ذاته الشريفة يقظة
 ويسألونه عما يحتاجون السؤال عنه قال وقد اشتهر ممن دونهم في المرتبة
 انهم كانوا يجتمعون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويصدقهم اهل عصرهم
 كالشيخ ابراهيم الدسوقي والجلال السيوطي والزواوى والمرسي وابي
 مدين الفوث والشاذلي وعبد الرحيم وجماعة ذكرناهم في طبقات الاولياء ،
 قال السيوطي في بعض رسائله اعلم يا اخي اني اجتمعت برسول الله الى وقتي
 هذا خمساً وسبعين مرة يقظة ومشافهة ولولا خوفى في احتجابه عنى بسبب
 دخولي للولاية لاطلمت القلعة وشفعت فيك عند السلطان اه محل الحاجة
 منه قال الشراني ويؤيده ما وقع للسيد محمد بن زين المادح انه يراه يقظة
 ولما حج كله في القبر فاستمر حاله معه الى ان شفع عند ولي البلد فاجلسه علي

بساطه فاقطعت عنه رؤيته فتطلبها مدة طويلة فترأى له من بعد فقال له تطلب
رؤيتي مع جلوسك على بساط الظلمة لاسيلا لك الى ذلك فلم يبلغنا انه
راه بعده وفي نوازل الاجهوري انه رأى جماعة ممن وقعت لهم مزية رؤية
اليقظة وسمع ذلك منهم شيخ المالكية البنووي وافشى ذلك لجميع الناس
والشيخ الحمال حشيش وقع له كثيراً وشيخنا نور الدين القلوصي وشيخه
العارف بالله الشيخ احمد الاحم وقد اجتمعت معه مراراً ودعى لي بالدعوات
الصالحات، قلت وانت رايتهم في زمان واحد اتفقوا عليها والشيخ الاجهوري
سلم لهم وتبرك بهم فكأن كالا جهوري تريح، وقد مات شيخنا رضي الله
عنه المولى احمد التجاني عن مائة الف واربعة وعشرين الفاً من اصحابه فكل
واحد منهم رآه صلى الله عليه وسلم يقظة ومناماً ببركته ويوجد ذلك في
كنائسهم ولو تتبعته لطال النفس وقد علم عند اصحاب سيدنا رضي الله
عنه وعنهم انه لا يموت احد ممن تمسك بعهد حتى يراه يقظة فكرم
بهم واعظم بمراتبهم فانظر الفصل الحادي والثلاثين من الرماح للقطب
الشيخ عمر الفوقى ترعجباً مما يسرك ويبطل توهمات الجامدين القاصرين
عن مراتب الرجال فقد قل انقالا صحاحاً من الاثبات، قال مقيد الاحسن
ابن محمد بن ابي جماعة لو افشيت ما وقع لي في اول عمري قبل الانخراط
في عهد الشيخ رضي الله عنه لادى الى المجلدات، فأول رؤية لي له صلى الله
عليه وسلم عام خمسة عشر من القرن الموافق لسن عمري أن القراء يقرءون
ليلة الجمعة سورة الكهف جماعة وكنت لم احفظها وقته فيكيت على الله
من عدم الحفظ لها فرأيت أنوار كلامهم صاعداً الى السماء ثم رأيت صلى

الله عليه وسلم وسط القراء جالسا كواحد منهم فرعبت منه فتالبت بعده
 لله الحمد وكنت قبله بنحو خمس سنين زرت ضريح السيد احمد بن موسى
 السوسي السملالي فافتحت الفاتحة عند ضريحه الى ملك يوم الدين فأقسمت
 على صاحب الضريح الا اختمها حتى يخطمها لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قلته سرا في نفسي فما استتممته حتى جاءني رجل ذو سمت حسن
 فقال ها اني اختم فرفع يديه وقال اياك نعبد حتى ختمها مع ما جرت به
 عادتنا من الختم ففرحت فعلمت انه هو واقبلت الى امي وانما لم اقل هو
 اول لانه ما قال لي انا هو كمادته وكانت امي عائشة بنت علي كثيرة الرؤية
 له صلى الله عليه وسلم يقظة ومن اهل التصريف والفتح رضي الله عنها
 وهي اول من اخذ عني الطريقة التجانية ، وكنت اسرح الغنم وازور قبر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وآكل من ثمار المدينة وكثر مني وقته
 الخوارق والكرامات ولي ورد من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نحو ثمانين الفا غالبا من غير شيخ واشاهد المقابر ومرتبة كل صاحب
 قبر من الاولياء والمومنين ويتجسد لي من وراء الغنم الحكم الشرعي فأراه
 بعيني فرضا وغيره فيميز لي الاحكام الشرعية قبالي من غير قراءة بل
 اسرح الغنم فاني اسرحها ست سنين ونصفا فما أخذت هذه الطريقة
 التجانية عام واحد وعشرين من القرن الرابع عشر حتى اخذني الشيخ
 وحملني في اذني وانا جالس حتى ادخلني على مقدمي وبين لي ان النبي صلى
 الله عليه وسلم يقف على شجرة هناك من الليم حتى يصلوا الى السابع من
 الجوهرة فيجلس وسطهم من غير ان يطرق ذكر الجوهرة اسمي قبله ولا ذكر

الشيخ رضي الله عنه ولا حكاية حضوره صلى الله عليه وسلم فتحيرت وخرجت
 اطلب الموضوع نحو اربعين يوماً حتى وجدته فما اخذتها حتى سطر الله
 تعالى بفضل مكة المشرقة في حاجي الايمن والمدينة في حاجي الايسر
 عام واحد وعشرين فكننت قبله سلكت بنفسي من غير شيخ جميع ما
 كتبه الاولياء من التجريد والسياسة ، ومن الغرائب اني آكل واشرب
 عند المقابر أي رجالهم الميتين نحو ستة اشهر فأشبع بطعامهم واروي ولا
 أرى وقته إلا انهم يناولوني طعاماً وشراباً فيجتمعون لدي كالضيف ،
 فالحاصل انه ما من مرتبة وحال وجدته في الكتب من الصوفية الا وقد
 تقدم لي نظيره او اعلى منه حتى قال لي شيخي في العلم اطالع على ما وقع
 لي قبل الاشتغال بالقراءة فتمعجب وكان قادري الطريقة وقال لي اني لا
 اشك في انك اعطيت مقام مولانا عبد القادر الجيلاني وزيادة اربعين
 متماً عام عشرين فكل ذلك فضل بلا تورية احد من الشيوخ الاحياء ، ثم
 ان الله تعالى اكرمني بامام الاولياء وممدم من نشأة العالم الى النفخ في الصور
 وأوصاني الى الفقيه الاورع السيد الحاج علي المسفيوي بمنزل وريكة
 بعمالة أغمات ومراكش فأخذت عنه طريقته الفائقة كل طريقة فما أخذتها
 حتى شاهدت انوار أذكارها وأنوار أهلها طالعة عنان السماء كشمس
 من أفواهم الى منتهى السماوات في ليلة اربعة عشر يوماً من دخولي
 قال لي الشيخ رضي الله عنه : انت ولدي فارفع راسك فلا تخف ،
 فاذا علمته تبين لك ان شيخنا سيدنا ومولانا احمد التجاني رضي الله عنه
 اخذ هذه الطريقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه عدل ثبت وله

سلف فيه ولا يذكر في الفضائل إلا ما سمعته منه صلى الله عليه وسلم وعلمت
صحته طريقته وان من اخذها عنه فكأنما اخذ عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بلا واسطة فإن الوسطة لا تنقص المدد بل مما يزيد الله الحمد ، اعلم
ايضاً اني رأيته صلى الله عليه وسلم كلني بالدلالة اليه فقال لي : كل من اخذ
عنك فكأنما اخذ عني ومن صالحك فقد صالحني ، وفي واقعة اخرى رأيته
مع ابي بكر وفي يدي سيف اهدد بالضرب كل من خالفهما ، فله الحمد
والمنة وهو من متانة الطريقة التجانية فوالله ما من طريقة علمناها اثبت
واصح منها واقرب سنداً منه صلى الله عليه وسلم فقد روى صاحب البنية
البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يردد والرسول يطبق
له بين تراجم البخاري فأجازه صلى الله عليه وسلم ، فيه اجازة مطلقة واجاز
لسندي العارف القطب السيد الحاج الحسين اليفرنى رضي الله عنه واجازني
به فله الحمد فلما اراد ان يشرح المنية قال دخل عليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم مع ولده وخديعه الشيخ القطب التجاني رضي الله عنه فقال
له مشيراً الى نسخة المنية ما هذا فمردها عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال
له صلى الله عليه وسلم اشرحها فكل من قبلته قبلناه فهذا لفظه مما وصلنا ،
وقال السيد الحاج الحسين اليفرنى رضي الله عنه من عام اربعة وتسعين
يعني إلى تمام عمره ثمانية وعشرين ما فارقتني صلى الله عليه وسلم ، ومقصودنا
الاشارة إلى قوة هذه الطريقة وأفضليتها عن غيرها فإنها مشحونة بالعلماء
الراسخين الثابتين كصاحب الجيش وصاحب الميزاب وصاحب الرماح
وصاحب الجواهر وصاحب العنبرية السيد ابراهيم الرياحي والسيد محمد

الحافظ وغيرهم ممن لا تخصيه فهم عدول قابلوا هذه الطريقة باقتبول فأخذوها
وربحوا ومدحوها نظماً وثراً وهو ادل دليل على صحتها ومئاتها او وفور
أهلها وانه لم يقع لاحد مثل ما وقع للشيخ رضي الله عنه من الاتباع الكمال
الجمال للشريعة فلنكتف فان المقام عال عن الاشارة فضلا عن التصريح فإن كل
من اخذها حجة وشاهد وكرامة للشيخ رضي الله عنه ومعجزة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فإنه كل ما ازداد الزمان زاد العارفون في امته فأصحاب
سيدنا كلهم عارفون الكاملون المكملون مع كتم مراتبهم فاننا نجد قبائل
متعددة قلت فيها الصلاة فضلا عن المعرفة بالله فدخلتها طريقتنا فصاروا
كلهم عارفين بالله المواظبين على عبادة ربهم وتعظيم نبيهم مع انهم كانوا
لصوصاً قبلها فظهرت عليهم اسرار الطريقة وحلها فأكثرُوا من الاستغفار
الذي يدر به الله السماوات فامن موضع الا وفيه وظيفة هذا الشيخ الكريم
مع انهم لا يدعون دعوى ولا ينتسبون لغير الله من طلب المراتب لعلو
مرتبتهم عن المراتب الولاية فإنه ما من واحد منهم الا واشتمل على
مراتب الكامل المتمشixin فانظر كتابنا الارادة ترعياً فإنني اطلعت
على بعض مراتبهم وهو ان اول مرتبتهم المعاينة التي هي نهاية المعرفة
بالله ثم الى المشاهدة ثم الى المراقبة ثم الى المعاينة المعرفة بالله فلا اسفل من
المراقبة عندنا في الطريق فكلمهم مجذوبون محبوبون مع كمال السلوك
والصحو والبقاء فامتزجت المراتب والاحوال كلها والمقامات كلها فصارت
لهم مقاما انطوى فيه الدين الكامل كله فافهمه ترزق بركتهم فانهم لا
يعرفون فله اشرت لامة النبي الكريم فاني احبها والنائب عنها في ارادة

سعادتها لتربح الامة كلها على يدى الشيخ رضى الله عنه كما رجحت على يديه والسلام على جميع المؤمنين آمين (قوله انت من الآمين) يعني من كل سوء يلحقه من شبهة في التوحيد ومن سوء الخاتمة ومن الفرع ومن كل نكد ومن ان يقول لك الله يا عبد السوء فانه جهنم الامة ومن ان يفضبك الله في اصحابك ومن كل شيء يحجبك ويحجب اصحابك عن الله (قوله وكل من رآك) يعني ولو مناماً فإن الشيطان لا يتمثل به فإنه خليفة الرسول حذو نعل بنعل . فالعلماء ورثة الانبياء . فلا يتكسبون الشيطان والا فلا ارث فالرؤية بصرية وعلمية يعني من علم انه محبوب الله وولي الله بعيون بصيرته وهو التصديق فالتصديق بولايته متواتر عن اصحابه وغيرهم (قوله على الايمان) راجع الى البصرية واما القلبية فلا يموت من اعتقد فيه الا على الايمان (قوله احسن اليك) يعني ولاصحابه وأحبابه فإن الاحسان اليهم بسببه فرجع اليه (قوله بلا حساب ولاعقاب) يعني فلا يسئلهم الله عن القليل ولاعن الكثير فإنهم في جملة الآمين من الحساب والعقاب فهم في ظل العرش ياكلون ويحبرون حتى يقال لهم ادخلوا الجنة في اول الزمرة الاولى فالعقاب بالافزع بالنار وبالطرد عن الخوض وغيره فلا يماقبون بالمعطش عند زرع ارواحهم ولا بفضاعة المالكين (قوله حتى تجاورني انت وهم في عليين) أقول لكل مومن بالله دخلت عليكم بالله العظيم كيف تسمعون هذا وتطمئن نفوسكم بعدم الدخول معنا فيها فإنها مضمونة كما رأيته وكيف تستحسن ان تدخل طريقة غيرها ما عرفت هل قبلت فيها ام لا . فهذا الشيخ اعانكم الله رحمة عامة لمن عرفه فلا

ينبغي الا المكوف عنها آناء الليل واطراف النهار فأقول إني اشهد الله وملائكته وكل مومن بأنني بايعت هذا الشيخ رضي الله عنه مبايعة تامة مطلقة شاملة عامة مستفردة انفس الدنيا وانفس الآخرة على ان تكون ذاتي وصفاتي وحركاتي وسكناتي في محبته وطاعته ومتابعة طريقته حذو نعل بنعل تصريحاً وتلويحاً فهو أبي وأمي وأصلي وفرعي وسندي وعمدتي وخجتي وظاهري وباطني واني القيت له القياد والعصى وحبست عليه عمري وعقلي وروحي وفكري فلا افكر في غيره ولا استمد قطرة من غيره فهو روحي وأصل سعادتي واني اخذت عنه به لوجه ربي فالله يكرمني بقبوله وهمته واغارته وعليه آمين فنطلب من الله ان يدخل كل من اتسب لي في سلكه من الازواج والاولاد والاحباب فالله يقبلنا في حضرته . ثم انه علم ان المعبود هو الله فالشيخ يدل عليه فاسترحنا مما اتعبنا قبل الدخول في سلكه ظاهراً والافنحن تلامذته في الازل فليفعل كل واحد من الامة المرحومة مثلي فهو الذي اخترته لها كلها فأني مقام اعلى وابهى واشهى من جوارده صلى الله عليه وسلم وجوارشيعنا رضي الله عنه اللهم اصبغنا بصبغه وورثني ولاولادي اتباعه ومحبه واصحابه (قوله ونصه) وفيه جواز الكذب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى الشيخ رضي الله عنه فلا محذور فيه فإنه يحيب (قوله انا وكل اب) فاعلم ان ما اعطيه افاضه على جميع اصحابه وهو ضمانه كل اب وام الى اول مسلم منهم (قوله في الاسلام) فباعتباره فقط الى آدم عليه السلام فانه شريف فلا يتصور الكفر في الشريف ابداً الى الرسول ومنه صلى الله عليه وسلم قطب من قطب

وصديقة من صديقة الى آدم وحواء عليهما السلام ، وتقلبك في الساجدين .
 مامسنى من سفاح الجاهلية شيء ، وكلنا من نكاح . فلم ازل خيراً من خيار ،
 ما افترقت شعبتان الا كنت في خيرهما . معنى وانما رجع في الاسلام الى
 عموم اصحابه واما الاشراف منهم فقد علمتهم (قوله من جهة أي ومن
 جهة اى) يعني وجميع اصحابه فانه امام لا يختص بشيء من الدعوات دون
 اصحابه ، فالامام ان خص نفسه بالدعاء خان الله ورسوله والمؤمنين فنحن
 امامومون وهو الامام (قوله تناسل منهم) يعني طبقاتهم الحادية عشر مرتبة
 فكذلك اصحابه لهم من الله ذلك بالفضل (قوله حسي او معنوى) يعني
 ولاصحابه فالمعنوي كالتعليم والنصيحة (قوله الى موتي) يعني ولاصحابه
 (قوله وكل من أحبني) يعني واصحابه (قوله وكل من احبني) نص في
 انه طلب ما طلبه لنفسه لاصحابه (قوله وآبائهم) فالآباء نكراً فاذا اضيفت
 الى المعرفة وهى الضمير تعم اعني كل اب الى منتهى الاسلام (قوله
 واولادهم) فالإضافة عامة الى قيام الساعة كبناتهم وازواجهم ووالدى
 أزواجهم يعني كل من تسبب في وجود ازواجهم الى أول الاسلام
 (وكل من أرضعني) يعني واصحابه فكل من ارضع صاحبه عمته دعوته
 (قوله تبعاتنا) وهى ما علينا من حقوق الناس اعراضاً واموالاً لا من
 حسناتنا (فحسنات الشيخ واصحابه حبس عليهم . قال صلى الله عليه وسلم
 أتدرون من المفلس فيكم قالوا المفلس فينا من لا دينار له ولا درهم فقال
 المفلس من اتى يوم القيامة بحسنات امثال الجبال ثم انه نهب هذا وشم
 هذا فقسمت عليه حسناته وصار الى النار ، معنى أو لفظاً ، قلت فأستل

سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعمم ما عممته من كتاب الشيخ من الاضافات فان الوضع يقتضى التعميم والفضل يسهه والمرتبة أجل وأعلى فإني ما عممت الاضافات حتى شاهدته منها وان يجود عنى بما املته من ادخال الاحباب معه فى جميعه وان تبشرنى بضمانه قبل اتمامى هذا التقييد فألحقه به والسلام عليك وعلى جميع اصحابك ، فليتأمل المشفق على نفسه فى ضمانته وانه رضى الله عنه ما ضمن لاصحابه الا ما ضمنه جده ، فالفضائل والحسنات وثواب الاعمال لا يكون الا توقيفاً فهذا توقيف ممن لا يطرقة الخطاء والغلط فى مثل هذا يستوى فيه حال حياته ومماته لانه لم يصادم نصاً جلياً ولا خفياً فضائل هذه الامة ومزاياها لا تحتملها الطروس والدفاتر فانظر ما تقدم فى لاله الا الله تدخل بقوة ايمان عقلك الفضائل فيه ولا سيما ما احتف به الاحباب من كمال المتابعة للشريعة والطريقة والحقيقة وكثرة انواع الاذكار والعبادات وكثرة الاجتهاد فى صحبة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو القطب المكتوم والمسد الاوليا من نشأة العالم إلى النفخ فى الصور (قوله واكابر الاوليا من هذه الامة) قلت هم اصحاب سيدنا مع جميع الصحابة فإنه لا اكبر منهم فافهمه (قوله من غير نبوة) كقس بن ساعدة وهو قوله فيما يأتى : لا مطعم لاحد فى مراتب اصحابنا حتى الاقطاب الاكابر ما عدا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن بعض مراتبهم عليون فلا مطعم فيه لاحد الا لاصحابه مع الصحابة رضوان الله عليهم (قوله من ذكرتهم اليه) يعنى عليين لا الحفدة وهم الخدمة من غير الاولاد والاقد دخاوا فى الذرية

يعني لم يسمعهم نصاً من الرسول صلى الله عليه وسلم وإن دخلوا في
الاضافة والمحبة والمقصود ان كل ما يحبه الفقير دخل في الضمانة إلا ان
الحفدة لم يدخلوا عليهن بل الفردوس (قوله بغض) وإلة فالبغض قاطع
ويستأنس به . للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين
من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً . فإن البغض نوع
من الكفر (قوله الورد إلى المات) فإن ترك الورد اخضر نفسه وبخس
حق ازواجه وأولاده ووالديه فإنهم بمنزلة حوائجه فإن بقى في مرتبته
بقيت حوائجه وان طرد طرد معه حوائجه ومتاعه اللهم سلمنا واثبتنا بالقول
الثابت وبرسوخ اقدامنا في الطريقة آمين انك جواد ابتدأت الخير فاكمله
يا الله بمحض الفضل والجود ، فلا تستشكل لا الحفدة فإنه ما سمع من
الضمانات دخولهم عليهن لا غير ، وللسيد الجليل العربي بن السائح وللسيد
محمد بن ناصر العلوي مزية ، قال السيد محمد بن ناصر للسيد العربي فانظر
إلى وجهي فإن النبي جدي صلى الله عليه وسلم قال لي من رآ وجهك حرم
الله جسده على النار فنظر اليه ، ثم اني سألت السيد الحاج الحسين اليفرنى
رضي الله عنه عما يذكر عن السيد العربي بن السائح ان من رآه حرم الله
جسده على النار فأجابني صحيح قلت ما مزيته انت قال لي كذلك فمن رآني
حرم الله جسده على النار ، قلت : انما الاعمال بالنيات . فيسلك به مسلك
الرجاء والتصديق بأولياء الله ، فما طعن به بعض الجامدين من اهل سجااسة
على ولي الله الشيخ محمد بن ناصر الدرعى فيما يخبر به من مزية السيد
عبد الرحمن الثعالبي فإنه ضمن له من رآه إلى سبعة فالدرعى هو الخامس

فيها بشرط ان يشهده بأنه رآه غير لازم فإنه جائز عقلاً وشرعاً قياساً على
 اويس القرني الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يشفع في مثل
 او عدد مضر ، فمن لم يفتح له فليسكت وليعذر نفسه ، وكقضية ابي يزيد
 البسطامي حيث اجيب عنه للامير فأبو جهل ما رآ رسول الله قط وانما
 رأيتم أبي طالب يعني لم يره بوصف الرسالة والافضلية والتعظيم فمن رأى
 أهل الضمانات بغير عين التعظيم بأن رآهم بعين الاحتقار حزمها نعوذ بالله
 (قوله بعز لا ربي لح) اعلم ان سيدنا ضمن له صلى الله عليه وسلم ان من
 رآه في أى يوم يعني بعين الاحترام دخل الجنة وحرم على النار بشرط
 الاسلام واما من رآه يوم الاثنين او يوم الجمعة فله مزيد عناية من الله ولو
 كافراً يعني يسلم بعد وتكتبه الملائكة في رقعة من ذهب من اهل الجنة ،
 وله مزيد القسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يفارقه من الفجر
 إلى الغروب ومعه سبعة أملاك الى آخر كلامه فلتعلم ان هذه المزية ان من
 رآه دخل الجنة موروثه لاصحابه وكذا مزية يوم الجمعة ويوم الاثنين حتى
 رتب لهما الشيخ ذكراً بعد صلاة صبحهما فمن لازمه شفعه الله فيمن رآه
 يعني ولو كافراً فيسلم بل يشفع في اهل عصره ، فيجب عليك ايها المحب
 للخير ان تنظر يومهما كل من لقيته من اصحابه بهذه النية تحصل على
 كنز عظيم فإن سر الله في خلقه وسر الشيخ في اصحابه واصل الخير النية وهي
 بحر الربح والفلاح (قوله من سبنا) فإنه شريف عالم ولي فمن سب شريفاً
 ارتد على قول : اللهم اني احب الحسن والحسين فمن احبهما فبحبي احبهما
 ومن ابغضهما فببغضي ابغضهما ، وتأمل فببغضي اعاذ الله جميع المومنين

من بفض الاشراف . سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . فلا شيء يسبه
الساب لم يكن حاكماً فيقال ولا عدلاً ولا قاضياً ولا ظالماً وانما يدل الناس
على الله فمن سبه لا يسبه إلا لبغض ما كان يصدده من الدين الكامل فمن
قال عميمة عالم كفر على قول فإنه ما صغر كتماناً وانما صغر صفة علم . من
عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب . فهذا وجهه . التائب من الذنب
كمن لا ذنب له . خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا (قوله
معصية) فسخط الله في معصيته فالمعصية يريد الكفر ورضى الله في طاعته
(قوله فاحذروا من معاصي الله) وهي كل ما نهى الله عنه وحذرنا منه باجتناب
المعاصي بالتوبة ، اعلم انهم قد اجمعوا على أن التوبة تكفر الصغائر والكبائر
فالكبيرة كل فعل يؤذن بعدم اكتراث فاعله بامر الله والصغيرة مادونه فاما
الصغيرة فتغفر باجتناب الكبائر اتفاقاً واما الكبيرة فمختلف في امرها فالجمهور
انه لا يكفرها الا التوبة منها والراجح وهو ما قوى دليله انها تكفر بكل
ماورد انه يكفر الذنوب . ان الحسنات يذهبن السيئات . قال ابن عباس
ان الصلوات الخمس يذهبن جميع السيئات . فاعلم ان الحسنة لا يحبطها
الا الكفر وهو طي الآيه وان الحسنة نور وذكر الله نور كالشمس ، والمعصية
والغفلة ليل فلا يجتمع نور بظلام البتة فالنور يذهب باليل واليل لا يذهب
الشمس وعليه فما ورد انه يكفر الصغائر والكبائر كصلاة التيسيح المعول
عليها عند الاقدمين والخلف وسندها حسن معمول به ومذهب الجمهور
حمل المطلق على المقيد وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الصلاة : ما اجتنبت
الكبائر ، ورده مدلول الآيه وقوله : ان الله قد غفر لاهل عرفات وضمن لهم

التبعات وهو حديث صحيح، ولحديث الترميذي من قال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه غفر له وان كان فر من الزحف، الى غيره فما نص الشارع على الصغائر والكبائر اعلی في الابلغية ثم ما نص على انه غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ثم ما تقدم فقط ثم غفر ذنبه واطلق فالراجح تناول الجميع الكبائر والصغائر للاية والحديث فاعلم ان حضرة الله عند اهل الحق والكشف والعيان حضرة اطلاق فما ورد مطلقاً حكماً بما علاقته في بابيه وما ورد مقيداً كما ورد في الصلاة حكم بتقييده في بابيه فالعقل حادث ضعيف فلا يقيد حكم الله ولا يندرج حكم الله في الضوابط وتحت الشروط فإنه حاكم على الخلاق وعليه فأوصي المسلمين بالعمل بما ورد فإنه يكثر كل الذنوب فإنه مهما فعل ما ورد فيه بنية المغفرة سمي تائباً منه وما فعله إلا بنية المغفرة لعيوبه . انما الاعمال بالنيات . فالتوبة إنما تكون بالنية لا غير فإذا علمت ان الذكر لله بأسماء كماله شمس لا يبقى معها ظلام تبين لك انك تائب عند ذكر الله . إياك ومعادة أهل لا اله الا الله فانهم اولياء الله . فلا يبقى درن مع اسم الله أبداً فنحمد الله الذي تفضل عليه بذكره بصفات كماله ، اعلم ان لكل معصية عقوبة فلتكفر عقوبة ذنبك بالاطعام والتوبة والصدقة بما امكن ولو تمررة . اتقوا النار ولو بشق تمررة . فان الصدقة تذهب بعقوبة الذنب والتوبة تذهب بالذنب . نفسه (قوله وانه لا تضره معصية) يعني سلفت فإنه ما جاء الى الطريقة حتى تلب وقبول الشروط عين التوبة وزيادة طلب القرب من الله والانحياش له على ايدي اسبابه وابوابه العبيد الكبار عند الله والاضطرار لله والاتجاه به والتبري

من حوله وقوته وعلمه بضعفه وسوء فعله فاصطاح مع ربه على يد صاحب
 الطريقة فعاهده على ان يتوب ويتجرد مما كان عليه وان يتحلّى بصفات
 نبيه ووليه حذو نعل بنعل وهى التوبة من كل سوء وعاهد على الاستغفار
 ثلاث مائة فى كل يوم او اكثر او اقل فائثلاثون فى الوظيفة بكيفة تزيد
 على مائة بصيغة استغفر الله فقط فاعلمه ومعلوم ان الاستغفار توبة كما تقدم
 لنا ويأتى فى كلام الام واما ما يحتنيه بعد عقد العهد فانه اخذ عنه العهد
 على الامور الشرعية واعظمها التوبة فاعلم ان الشيطان على قسمين محسوس
 من جن أو انس ومعنوي فان شيطان الجن اذا اراد الاغواء فان امكن
 له ان يتوسط بشيطان الانس الذى هو اقوى فعل واستراح . ان كيدكن
 عظيم . والاوسوس له بواسطة طبيعته التى هى النفس اذا اطلقت وان
 قيدت صرفت للروح فان تسببت طبيعته وتاثيرت للوسوسة فرح وبقى
 معها للاخرى فاذا تاثيرت واستحسنّت النفس معصية سميت شيطانا معنويا
 وهو اخش الشياطين فاذا امكن استحلاؤها من النفس ذهب الشيطان
 لغيره وترك شيطانا اخش منه نعوذ بالله من الشياطين الثلاثة ، ثم اعلم انه
 لا يوجد من المسلمين من يستحسنها البتة فلا بد للمسلم من حيث هو ان
 يكرهها ويندم منها ولو كان منهمكا بل تجده يحتقر نفسه فلا ترى نفسه
 اهلا لرؤية العلماء فيستحي ان ياقام وهو عين الذل والمسكنة والتوبة
 والندم فاعلمه فالادب الادب مع الامة المغفور لها قبل وجودها . تادب
 يا قلم امة مذنبه ورب غفور . لكن يجب على الدالين على الله ان
 يستغفروا معاصي الله لاتباعهم وان يبشروهم ويحذروهم ، ولذلك قال

فاحذروا من معاصي الله (قوله هو باك القلب) نادمه فان العبد حين
التلبس بالمخالفة على أربعة اوجه فوجه عامه بحقيقة المعصية طاعة وهو مرتبة
العلم وخوفه من ربه لها طاعة وبكاء القلب طاعة والتلبس بها ذنب، فله
الحمد على منته علينا (وقوله خائفاً من عتوبته) طاعة وبكاي القلب طاعة
والعلم الذي ترتب عليه الخوف والندم طاعة والتلبس بمعصية مغفورة
بالعلم والخوف والندم فله الحمد والمنة (قوله بيته) داره وزاويته وخلوته
كدار اصحابه فانهم على مقامه كلهم فهم متخلقون بأخلاقه (قوله أحياء طريقة
أهل الله) هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . كنتم خير امة . فانها
اميتت بطلب الاغراض بأنواع العبادات والتوجهات . خير الامة اولها
وآخرها . فالاولى اصحاب رسول الله وآخرها اصحاب الشيخ رضي الله عنهم
وهم . ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين . وأما طريقة القوم المبنية على طلب
المراتب فانه امامها وحكم بأن الاغراض مع الله من اكبر القواطع وأغلظ
الحجب واخش المطالب وقد انسدت والله الحمد طرق القوم فلم يبق الا طريقة
الحق (قوله والكسر مجبور) يعني ان طريقة الرسول والصحابة كسرت
باقبال الناس على الدنيا وزخارفها بسبب كثرة الفتوحات والولايات
والتشاجر على الدنيا حتى سفكت بحار الدماء المحرمة بها فبسبب ذلك
اجتمع بقية السلف واحداثوا طريقة مبنية على الاغراض فقالوا من اراد
ان يدرك مرتبة أبي بكر الذي هو رئيس الملامية فعليه بكذا فانه هجراه
فبكذا وصل اليه ومن اراد ان يصل الى مقام علي وأبي ذر اللذين هما
أزهد الناس فليفعل كذا فانه هجراهما مثلاً فلها سمع رؤساء الناس الى اهم

يذكر كون مراتبهم استحسنوها واستقدروا ما هم عليه وهو مطلوب
المحدثين رضي الله عنهم وهو من باب العلاجات للبرضى فخرموا عليهم
وأباحوا فأهرعت الناس اهل الهمم العالية الى ادراك مراتبهم فاقطعوا
عن ابناء جنسهم واعتزلوهم وساحوا في القفار ونفروا فغار الوحش من الناس
فراضهم الكبار فارتاضوا فاقادت لهم نفوسهم لطاعة ربهم فخرقوا عوائدهم
فانخرقت لهم العوائد فكل من خرق عادة نفسه انخرقت له العوائد
فتنورت بصائرهم بأنوار الاعمال فظنوا انهم واصلون فهم ما وصلوا الا
إلى انوار حسناتهم فلما رأتهم اكبرهم اطمأنت نفوسهم بأنواع العبادات
بايعوم على طريقة الوصل لله بأن قالوا لهم أما ما كنتم عليه من العبادة
وما شاهدتموه من البروق واللوائح ليس هو مقصود الشارع فمن اراد ان
يبقى مع ما هو عليه فهو خير من البطالة فليبق ومن اراد معرفة فليتب
إلى الله من المراتب ومشاهدة البروق وليعبد ربه لما عليه من الكمال ولا
يقصد في عبادة ربه شيئاً زائداً عن طاب حب الله ورضاه فبايعهم على
الصفاء القليل . وقليل من عبادي الشكور . وبقي الكثير مع ربه في زعمه
. الناس كالابل مائة ناقة لا تكاد تجد راحلة ، أكثر اهل الجنة البله وعليون
لاولي الالباب . فالابله من يعبد الله لنوال وصاحب اللب من يعبد الله
لغير نوال . ان اود الاوداء من عبدني لغير نوال . فطريقة الصحابة والشيخ
طريقة اود الاوداء يعبدون من غير نوال كالكابر في طريقة القوم فانهم مادلو
الناس على الاغراض أولاً إلى سياسة ترقيق قلوبهم ورجوعهم من حب
الدنيا وطول الامل إلى أنواع الطاعة فمن ساعدهم بعد يعد من الرعي

الاول وإلا بقي مع مراتبه وأما اصحاب سيدنا فإنهم مع ربهم ابتداء وانتهاء
فما زادت لهم العبادة إلا تعلقاً بربهم فلم يغفلوا عن الله نفساً واحداً فهذه
هى التى احيها فافهمه فان الطريقة قل من يفهمها ويتقنها فقد فتحت لك
باب الفهم عن الله (قوله شيخ المشايخ) اى رئيسهم وممدهم يعنى يدل
المشايخ العظام على الله ويبعدهم من نفوسهم فان انواع المشايخ ثلاثة عشر
نوعاً فالشيخ يمدهم بأنوار الحقيقة والشريعة . ما ارادت همة سالك ان
تقف الا نادته الهواتف الربانية ، الذى تطلبه امامك ، فالشيخ رضى الله
عنه بين ما يطلب وهو . وان إلى ربك المنتهى . وهو محطنا اصحابه فلذلك
فضلت اهل طريقته غيرهم . ما فضلكم ابو بكر بكثرة صلاة ولا صيام
وانما فضلكم بشئٍ وقر فى صدره . وما وقر فى صدره هو حب الله لذاته
وحب رسول الله وحب النعم لله وحب المومنين لرسول الله والتجرد مما
سوى الله ميلاً واعتماداً وشوقاً وهو الذى وقر فى اصحاب شيخنا رضى الله
عنهم فعبدوا الله من غير نوال فثبت لهم عليون وغيرهم الفردوس وغيرها
فكل من عبد لطلب المراتب والفتح ويذكر ذكراً للخواص يعد عندنا
ابله فلا حظ له فى العقل الربانى وانما له عقل التمييز او الكلى ، فسبحان
من اكرم الشيخ واصحابه بأعلى مراتب الاتقان والايقان والقربة واعلى
الصدقية واعلى العلوم واعلى الاعمال واعلى الجنان واعلى المقامات ووضح
المسالك واقوى البراهين واتم الحجج وامتن العرى واشهى الشهود
واعلى الورود والصدور واسمى المناقب واصح العبادة فاتهنأتم لذات
معرفتهم بربهم وقررة الالعين فى عبادة الله . وقررة عيني فى الصلاة (قوله

كذاك افعاله) يعني ان النبي صلى الله عليه وسلم جرده مما كان يعرفه حتى
 عليه الوضوء والتيمم والفسل وكيفية الصلاة فرضاً ونقلاً وترتيبها فالصلاة
 التي نصليها معشر الفقراء مروية عنه صلى الله عليه وسلم فنحن اقرب سبباً
 اليه صلى الله عليه وسلم في كيفية اعمالنا كلها فلم يساونا فيها احد
 فوضوئنا ماخوذ عنه صلى الله عليه وسلم وقس وهو نهاية الكمال وعليه
 فأحوال افعال الشيخ وكمال اتباعه سنة متبعة عنه صلى الله عليه وسلم (قوله
 فذاكر الله) فاذكروني اذكركم (قوله سألته صلى الله عليه وسلم عن فضلها)
 اعلم ان هذه الطريقة اخذها وتلقاها بالاذن التام المطلق شيخنا عن الرسول
 صلى الله عليه وسلم يقظة لامناماً مشافهة بلا واسطة كما تقدم وقد علم
 صحة ما روى عنه صلى الله عليه وسلم مناماً ويقظة ما لم يخالف نصاً جلياً
 فيما يتعلق بالاحكام الشرعية العمومية واما ما يتلقاه لنفسه ولمن احبه
 اختياراً من غير جبر فهو صحيح لا شبهة فيه ، ثم ان كل ما ذكره الشيخ
 رضي الله عنه من الفضائل والمناقب انما رواه عنه صلى الله عليه وسلم فلا
 مغز فيه ولا بحث لمن يؤمن بالله وبرسوله ، فليثق الله المتعصب لمجوده
 وجهله وعدم رضاه ان يلقي نفسه لطبيب يطبه ويخرج ما فيه من دود
 الحسد وادواء أمراض الحقد والمعجب بحب الرياسة وبحب الدنيا فن
 ابتلي بحبهما اظلمت بصيرته فصارت محلاً يقبل القاذورات فيصير كجمل
 فيها يستلدها وتعيته الطيبات فعوذ بالله من الوبال (قوله من القرآن ست
 مرات) يعني باعتبار الانسية لحال الذاكر فإن القرآن نزل للسلوك وهو
 كلام الرب تعالى فلا تناسب قراءته إلا المتقين العاملين بمقتضاه ، فالغالب

على الناس التخليط والنادر لاحكم له ، فمن كان لا يعمل به كتارك صلاة
وزكاة كما هو الغالب على الناس زمان اخذ الشيخ الطريقة واحرى ما
بعده والمشتهر بل المشهر نفسه بالفسوق تضره التلاوة فإنه كالمستهزئ
بربه فان السلطان مثلاً اذا كتب اليها كتاباً وامر ونهى فاجتمعنا وقرأناه
وعظمناه ظاهراً وقبلناه وقبلناه بالفهم ووضعناه على الرأس والعين ظاهراً
ولم نعمل به بل اهملناه اهمالاً كلياً او اهملنا بمضه وامتنعنا منه كأن قبلنا آية
الصلاة وامتنعنا مثلاً من الزكاة وأكبيننا على تلاوته ونسخ منه وتفهمه
والاستنباط منه واكثرنا من تلاوته بحيث نحتمة مائة مرة في يوم مثلاً
فان ذلك لا ينفعنا ولا يرضي السلطان لان سبب الكتب اليها العمل لا
التلاوة فقط بل يعد السلطان الاكباب على تلاوته وتفهم معانيه من جملة
الاستهزاء به بل ازلنا العذر عن نفوسنا بتلاوته والاكثر من تفهمه فانتها
لو لم نقرأه لربما يبق لنا العذر في الجملة فلو قرأناه ولم تفهمه لامكن العذر
بالجهل بمضمونه فلما اكبيننا عليه وتعلمناه وأهملنا العمل به مع معرفة ما امر
به ونهى تستلزم تلاوته عقوبته فلا طاعة فيه أصلاً كما ادركه العقل
وأوضحه الشرع . مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل
اسفاراً . وهو معلوم فمن فعله يتأذى بالتلاوة فان روح الكتابة العمل
والتلاوة تبع وان كان القرآن نزل للتعبد به وللعمل به ولا ثواب فيه البتة
بل فيها غضب السلطان فهذا ان علم معنى الامر والنهي وتلاه ، وان زاد
وتلاه وجهل مضاه ولم يعمل به مع الاكباب عليه صارت تلاوته كالعبيث
بلا فائدة فلا ثواب له ايضاً ولا تزيد التلاوة الا بعداً من كاتبه ومن عامله

وأمره فهذان لا ثواب لهما فيه ولا طاعة فالطاعة هي الثواب فيجب عليهما تركه حتى يتوبا ويرضيا للاقتداء لاحكامه والاسمي محاربين له غير داخلين في طاعته ولا قبلها أصلاً فالقم لا ينفع بحيث تقول نصرنا السلطان ونجبه ونعظمه ولا نهتم بأمره فما قاله لنا في حيلة الاهمال والنسيان ولا تتبعه ولا نعمل بكلامه فهو الحمران لا الطاعة، والثالث من القراء كمن قرأ وعمل به على طاقته ولم يقصد مخالفته لكن لا يتخشم به ولا يتباكى به ولا يترحم عند آية الرحمة وقس فهذا له ثواب عظيم من تلاوته وهو عشر حسنات بلا وضوء وخمس وعشرون بوضوء بلا صلاة وخمسون حسنة بنافلة جالساً ومائة حسنة بنافلة قائماً في غير الليل ولا جمعة ولا رمضان ولا في اوقات زادت فضيلتها فكل حسنة فيها دائقان وكل دائق مثل جبل احد لو كان ذهباً وتصدق في سبيل الله، فهذا لمن لم يعرف معناه مع الاقتياد للعمل وأما العالم لمعناه العامل به فله مائتا حسنة بالثنية في كل حرف فالالف حرف والقاف حرف وهو التهجي لا حرف النحوي كهل وبل فهل في القرآن حرفان فقل فعل امر اشتمل على قاف وواو محذوفة وهي في قوة الموجود واللام وعلى يامومن أنت فأنت يامومن تسع مع ثلاثة فالجامع اثنا عشر حرفاً في قل فكل حرف يماثي حسنة فهذان لهما في تلاوتهما ثواب عظيم لكن صلاة الفاتح اولى لهما فإن من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه عشراً وصلت عليه ملكته فصلاة الله تغنيه وتكون سبباً لتوبته ولرحمة الله فاذا رحمه فتح له ابواب رضاه وفتح له في كتابه والعمل به وعليه فالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

انصب بحاله فقط ، واما الخامس من اقسام القراء وهو الذى احبه الله
فغيب نعوته بنعوته واسماها بأسمائه بحيث تجلى فيه بصفاته القدرة والارادة
والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام بسبب النوافل فانه يسمع بالله
كلامه من الله ولا يشاهده من نفسه ولا من غيره فهمي طرق اذنه القرآن
سمعه من ذات الله فانه حينئذ يميز المراتب على حقيقتها وقبله لا يرى الا الوسائط
وبعده يرى سبياً ومسيباً ومسيباً بالكسر الذى هو الله فلا تشغله حقيقة
عن حقيقة فيجمع بين لذة الشهود ونعم الله فالكرن كاء نعمة اهداها لنا
الحق تعالى فله الحمد وتقام الشكر ، فهذا فى تلاوته لا توازيه عبادة فإن
الله يتجلى فيه فى كل نفس بما لا يعاين الا الله فيحكم عليه فى كل تجلٍ به لا
يعاين الا الله ويعطيه فى كل حكم ازيد مما اعطى للخلائق كلهم ما عدا
الانبياء من ست مائة الف ضعف الى وقته فهذه مرتبته بلا قراءة اصلا
ولا ذكر واما تلاوته فانه يعطى له فى كل حرف ازيد مما اعطاه فى انقاسه
وهو مثل ما اعطى للخلائق اجمعين وزيادة ست مائة ضعف فهذا عبادته
لا تدخل تحت الحصر وهو مقصودنا ان القرآن افضل كل كلام فهو
افضل الكلام من حيث هو لكن تكلم فى المناسبة لحال القارئ لا غير ،
فلتعلم ان صلاة الفاتح جوهرية عظيمة اشتملت على الخير من حيث هو
اشتملت على علوم الرسل واللوح المحفوظ وعلم الكتب المنزلة فنها يستمد
كل كتاب وكل نبي وولي اتخف بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
الامراء من الله بلا واسطة من حضرة انمحقت فيها الوسائط والاسباب
وهى حضرة قاب قوسيته صلى الله عليه وسلم وهو حضرة احاطته بالحدوث

من حيث هو فالحدث بمنزلة بيضة صغيرة محاطة بالحقيقة المحمدية احاطة بيضة
النعام بما في داخلها فالمخلوقات من حيث هي داخلها من العوالم كلها ومع
صفرها فهي ظلية هبائية خيالية سرائية مقبوضة بأصابع الله . والسموات
مطويات يمينه ، بيدي . فهذا الصفر والخيال باعتبار جلال الله وأما باعتبار
ملك الله فهو العرش العظيم لا يحيط به ولا يعلمه الا من خلق منه وأحاط
به صلى الله عليه وسلم فهو سبب كل موجود ونقطة العلم والنبوة والولاية
ونقطة الحدوث بأصله وسيد الخلائق اجمعين وهو حادث احداثه الله
واحدث منه ملكه ظاهره وباطنه كما احدث من مادة آدم وعنصره
وجثته كل صورة بشرية فلا يريد الله ان يخرجها من غيره مع صلاحية
قدرته لما هو اعظم لكن ارادته خصصت والعلم تميز منه المراد والمقدور
فلا تؤثر القدرة في غير المراد والمعلوم فهذا فص كل حقيقة فاعتقدها وسلم
ان لم تدرك فقل السلامة التسليم فاذا علمته ورأيت مرتبته محيطته بالكون
كالميم من محمد فالميم الاولى له والثانية للانبياء والثالثة للقطب المكتوم
علمت كله انه لا يريد الله ان يوصل الى اي حقيقة شيئاً من الوجود وما
يترتب عليه إلا منه صلى الله عليه وسلم فاذا علمت تبين ان صلاة الفاتح
أفاضها الله على رسوله وتلقاها منه على وجه اللقاء الذي هو نهاية أنواع الوحي
إكراماً ليصلي بها على نفسه كما كان الحق يصلي بها عليه وكذا الملكة اجمعون
هي ذكرهم مع فاتحة الكتاب ويامن اظهر الجميل والتسبيح الذي يسبح بها
ربنا نفسه تعالى عن الادراك وامره الله أن يصلي بها على نفسه وان يفشى لفظها
ظاهره فقط للقطب البكري ولا حظ له في سرها الكامل وأن يلتقها

للقطب المكتوم إذا ظهر واستكمل شروطها بجميع مراتبها ظاهرها وباطنها وباطن باطنها وبجميع ما اشتملت من اسم الله الاعظم عليه فيفيضها على أهل الخصوصية من عباد الله المقربين من أهل طريقته فهم احباب الله واحباب رسوله فانهم استقاموا زمن الاعوجاج فهم روح الدين وقوامه بعد ظهور سر صلاة الفاتح فيهم وسر شيخهم . ثم لتعلم انها ليست حكماً شرعياً وليست من قبيل القرآن فإنها ليست مبينة على يد جبرائيل عليه السلام فإن حرفته توصيل الوحي الجلي للانبياء فقد تمت حرفته بوفات رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق الاعدادة ربه أو ما امر به فليست حديثاً مطلقاً الذي هو الوحي الحق على يد ميكائيل عليه السلام وليست حديثاً قدسياً الذي ألقاه على سره صلى الله عليه وسلم أقرب الملائكة اسرافيل عليه السلام ، فأشرف الملائكة جبريل لخدمة ذاته صلى الله عليه وسلم واكملهم ميكائيل لخدمة قربه واقوى الملائكة عزرائيل لخدمة روحه واقرب الملائكة اسرافيل لخدمة سره صلى الله عليه وسلم ، وعائيه فليست صلاة الفاتح في مقابلة القرآن فتكون فوقه او مساوية له او دونه فليتنق الله ربه من جعلها في مقابلتها للقرآن ولا تنزل منزلته ولا تذكر في معارضته وانما هي جوهرية وكرامة يعظم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست في مقابلة الحديث بنوعيه ولا في حكمه اصلاً وان قال صاحب الجامع يسلك بها مسلك الحديث القدسي انما قاله تقريباً لا حقيقة فإن القدسي حكم من الاحكام وليست من قبيل الحكم فإن الحكم يعم وهي ليست كذلك ، فاعلم ان القرآن ينزله الله للملك من اللوح المحفوظ فإن عين

له الله توصيله باللفظ مع معناه علم ان كلام الله قرآن فنزله باللفظ وبين
اللفظ بمدلوله للنبي فحرم عليه تغييره فإن له في القرآن قديم يتعبد به فلا يتعبد
الابه ولا تصح الصلاة الا به فيامر النبي صلى الله عليه وسلم بكتبه وإذا
عين الله للمعنى وخيره في توصيل اللفظ بحجته القديمة او بحجة الملك
الحادثة علم انه ليس قرآنًا فيبينه للنبي كذلك فالغالب انه يوصله بحجة الله
القديمة وعلى الغالب يتعبد به كالقرآن، فهل يتعبد به او لا قولان : فباعتبار
الاغلبية كلام قديم، وباعتبار حجة الملك حجة حادثة لا يتعبد به، فما احتمل
واحتمل وله لا يصلى به لمقام الاحتمال وهو القدسي وإن عينه الله توصيل
المعنى فقط فحديث . ان هو الا وحي يوحى . فصلاة الفاتح لقنها الله تعالى
لرسوله بلا واسطة فليست بشيء يعقل بالحكم الشرعى حجة الله بمدلولات
القرآن قديمة فيها يتعبد به وهى القرآن عند الاصوليين وأما المتكلمون
فإنهم لم يتكلموا فى اللفظ فمن تكلم منهم فيه فاستطرد بمقامهم فإنهم انما
يخوضون فى الصفات صفات المعانى والمعنوية فالكلام عندهم معنى فى
ذات الحق وهل هو عندهم ذات او صفة زائدة عن الذات او ليست ذاتًا
ولا زائدًا ، فالثالث هو للاشعرى فما وجد من كلام تلامذه غير مقصوده
وتصور بعض الاشعرين على اللفظ غير ظاهر فاعلمه ، واما امر صلاة الفاتح فإنها
هى التى صلى بها الله ويصلى بها على نبيه وهى عينية . ان الله وملكته يصلون
. فيها يصلى هو عليه والملكة كذلك فهذا الذى وصله كشفنا فلا اكتب
الاما عاينته وحقيقته لا بدراسة ولا تعليم فهذا لا مجال فيه للرواية على
كيفية مخصوصة فالرواية للاحكام الشرعية والاسرار بالكشف فقد علم

الله لنبيه ليلة الاسراء ثلاثة علوم علم الشريعة بأنواعه الثلاثة قرآن وحديث
وحديث قدسي فقد بلغه ومن مبلغه تعموم العلماء الى قيام الساعة وهو ما في
مدة عشرين سنة بأقواله وافعاله وتقريره واخلاقه هنا . يا ايها الرسول بلغ .
يعني للعموم وهذا هو الذي انسد بابه وختم برسول الله صلى الله عليه وسلم
والعلم الثاني علم الباطن فهو الذي أوصل بعضه لاثنيين وسبعين
صحابياً فله قال ابو هريرة رضي الله عنه لو افشيت لقطع هذا العلم
فانه ليس علماً مكافئاً به بإظهاره لاهله لا غير فله يقلق صلى الله عليه
وسلم الباب فبسيبه لقن لعلى وفاطمة والحسن والحسين لا اله الا الله
بتطويل مده فوق علم الباطن في قلوبهم به . فله يقول علي كرم الله
وجهه مشيراً الى صدره : ان هنا لعلوما لو وجدت لها حاملة . فهو
المتوارث عند الاولياء وهو اسرار الشريعة فقط لازائد عنها لكنهم
يتكلمون بإشارة الحروف والنسب والاحكام فخفي عن أهل الاحكام
الظاهرة فسمى باطناً فالعلم المتعلق بالظاهر ظاهر الانسان وبالباطن باطن
فعلماء الظاهر لا يشمون لعلم الباطن رائحة ما داموا في مقامهم فليعذروا
نفوسهم فإنهم ما كانوا يعرفونه وليسوا بالعلماء الباطن ما احتمله الشرع ، وعلمه
الله علماً ثالثاً وهو باطن الباطن منه اليه بلا وساطة فاختص به فلم يجوز له
ان يبلغه إلا للقطب المكتوم الذي هو خليفته وكملت فيه ذاته واسراره
فلم يحز أحد سر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هو فلم تكمل صورته
الظاهرة والباطنة في أحد من جميع افراد خلق الله الا فيه مزية لا غير
فصلاة الفاتح من قبيله كاسم الله الاعظم الذي اختص به صلى الله عليه وسلم

فلم يشمه احد إلا القطب المكتوم مزية من الله . لا يسأل عما يفعل . وبه حكم فهذا هو العلم المكتوم عن غير المكتوم وأصحابه وأما نحن فقد امتصصناه من ماهيته رضي الله عنه فصار لنا حالا وإنما يجب الکتف فکتبنا فلولاً ان بعض المتوسمين للعلم احتاجوا له ما المنابه فضلاً ان نذكره ومع ما بيناه فهو مكتوم وما ذكرت الا العلم لا السر فإن الله أكرمنا على يد هذا الشيخ العظيم بالعلوم الثلاثة التي لم يتقدم لها ذكر فان العلوم يبين بعضها بعضاً فلما خصنا الله بالعلم الثالث فضلاً منه رأينا به حقيقة الشريعة والطريقة فلم يشد عنا فيها الا ما اراده الله فيصلى بها الحق على نبيه بكمال ذاته وصفاته واسمائه التي لا تدخل تحت العد فكان للحقيقة المحمدية السنة تستمدّها من الله على عدد ما لا يعلمه إلا الله وهي السنة التهيء والاستعداد فإن الله لا يعطى عبده إلا على قدر استعداده وهو : ان الله يرزق عبده على قدر نعمته ، فالتهمة هي الاستعداد فالحقيقة المحمدية مستعدة ومتهيئة بالله لجميع ما برز من حضرة الحق من التكریم وهو الصلاة فقد شاهدناها عليه بعين ربنا والسلام علي فلو تكلمنا بما عايناه لذاب السامع ولرجع الى العدم وأما السنة الملائكة بها في داخله فإن الحقائق كلها منظوية فيه فقد شاهدنا صورته صلى الله عليه وسلم وكتب صلاة الفاتح فوقه وهي تاجه وعزه فلم تكتب صلاة ولا حرف عليه إلا هي وأما جوهرة الكمال فكتب على قلبه وأما الصلوات المروية عنه عن عيینه وصلاة الاكابر الغير المروية عن شماله وصلوات المادحين له تحت صورته الكرّعة فالاسم الإعظم فيها الخاص به فله كانت عزه فالاشتغالها عليه

كانت أصلاً أصيلاً لكل اسم من أسماء الله تعالى فالأسماء أصل لكل علم
وكتاب فتحصل أنها اندرجت فيها العلوم الإلهية والكتب المنزلة من الله
فإن العلوم من الأسماء فالأسماء من الرحمن والرحمن من الرب والرب من
الله فالله من الاسم الأعظم وهو عين صلاة الفاتح فقد اشتملت عليه اشتمال
الحليب على الزبدة واشتمال لفظ الإنسان على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فكما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الخلائق وممدوم وأصلهم
وأشرفهم فكذلك الاسم الأعظم ممد الأسماء الإلهية فالأسماء تمد الكتب
والأولياء والأنبياء فيه قامت الأسماء وبالأسماء قام نظام الملك لله وعليه
فلم يكن ذكر فوقها فالأعمال من الخلق بالعلم والعلم من الأسماء والأسماء
من الاسم الأعظم فكما أن آدم عليه السلام يعطى ثواب بنيه فإنهم منه.
الولد كسب أبيه . فكذلك الأسماء منه والكتب من الأسماء والعمل
بالكتب وعليه فنذكرها لاشتمالها عليه أعطي ثواب جميع ما برز من
أعمال الخلائق أجمعين من يوم الحقيقة المحمدية إلى تلفظه بها وازيد منه
بست مائة ألف ضعف وهذا في كل نفس ودور ومن جملة الأعمال القرآن
الكريم والكتب واسم الله الأعظم الذي لم تشتمل عليه هذه الصلاة
بكيفية مخصوصة وإن اشتملت على أنواع الكيفيات له فظواهرها عبارة
عن صلوات ظواهر الوجود على المصلي بها والباطنة عبارة عن صلوات
بواطن الوجود من حيث هي مع ظواهرها على المصلي بها وباطنة الباطن
عبارة عن صلاة الله بست مائة ألف من كل صلاة برزت من ظواهر
الوجود وبواطنه فعنى صلاة الله إشارة حكم الله حكماً أزلياً بأن رسول

الله صلى الله عليه وسلم اصل الخلاق اجمعين من الاجرام والاعراض
والارواح المجردة الغير المتحيزة من سائر ما برز من الله من انعامه بالايجاد
والامداد وبأنه نقطة العلم والخير من حيث هو وبأنه خليفته في كل نفس
من انفس الكون وبأن دينه افضل الاديان وان امته افضل الامم وان
كتابه ابلغ الحجج وان عمل سائر الخلاق يكتب في صحيفته وانه
صاحب الشفاعة العظمى وصاحب الكوثر وانه حجاب الخلاق اجمعين
ومظلهم وصدفهم فلو زال صدفه عنا لوقع للكون مثل ما وقع لليل مع
اشراق شمس فلذلك حرصنا الله على الصلاة عليه فكأنه قال لنا قوموا فاطلبوا
بقاء اصلكم وقوته وثباته فإنه لو زال لرلتم بأبتمكم فلذلك جمع لنا سبحانه
العبادة فيما والداء فإن الصلاة دواء وتمظيم فإن من اتبعه فقد اتبع جميع
الانبياء ومن صلى عليه فقد صلى على جميع الانبياء والمومنين من حيث هم
فلذلك لم يامر الله امة ان تصلي على نبيها بل الانبياء كلهم وامرهم بالصلاة
عليه فإنه سبب وجودهم وبحر نبوتهم وإيمانهم ، فهي صداق امانا حواء
عليها السلام وقال لموسي : ألا ادلك على ما هو اولى لك من ذلك كله
ان تصلي على حبيبي محمد . فله يصلي عليه ويطلب ان يكون من امته
فقال له : فخذ ما آتيتك من الشاكرين . فتاب الله على آدم بتوسله بمحمد
فقال له : لولاه ما خلقتك . فافهمه كله . وعليه فمن اراد تمام السعادة فليداوم
عليها حياً وميتاً فكأنه تعالى قال لنا يا عبادي الذين اصطفيتهم لخدمتي ولتمظيم
حبيبي قولوا « اللهم » يارب توسلنا اليك بأسمائك العظام ما علمنا وما لم
نعلم . وللتعميم وضعت الميم - منه « صل » أي عظم لنا نيابة عنا فإنه احسن

الينا جميعاً فمعجزنا عن معرفة قدره فضلاً ان نصلي عليه . ما عرفنى غير
 ربى ، لى ساعة لا يسوفنى فيها الاربى ، وإناك لعل خلق عظيم ، وكافته نيابة
 عنا لما تعالىه انه يرضيه ويؤدى حقوقه عن جميع ذرات الوجود ، قوله
 « على سيدنا » فائقنا واصلنا وكبيرنا وأميرنا ونبينا ورسولنا ووليننا نحن معشر
 الخلائق اجمعين . فله اتى بلفظة يا - « محمد » من حمدته وحمدته نسبتة للحمد
 وسميته به وعمود وبأحمد وسميت امته الحمدان فأول عبادته وعبادة آدم
 الحمد لله رب العالمين فيحمده الانبياء في الموقف العظيم عند قولهم نفسي
 وقال امي امي « النامح » يعنى الذى جعلته فاتحاً كسباً لا غير « يا اغلق »
 أى لما سبق فى اهلك انك تظهره وتبرزه للعيان فاغلق فى ازلك فى بطون
 العدم الى بطون الابداد فكما اغلق فى بطون الارادة والعلم فتحه وتسبب
 فى وجوده فبرزت الحقائق من أجله فالذى خلقه الله لنفسه أى ليتجلى
 فيه بذاته وصفاته وليرى فيه ذاته هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
 سواه إنما خلق لاجله صلى الله عليه وسلم فشاله شجرة فى حضرة الشمس
 وقبل نبات الشجرة فلا ظل ما هو الا إشراق محض فلما نبئت فى حضرة
 الشمس عملت ظلاً أى خيالاً مرئياً من الاشراق وهو ملك الله قال
 . أتم منى وأنا من الله ، قال الله : رسول من الله يتلوا صحفاً مطهرة . فنزلة
 الخلائق كظل ومنزلة رسول الله كشجرة وهى الزيتون التى لاشرقية
 لعدم الشروق عليه ولا غربية لعدم ما يغرب فالاشراق ذات الله تعالى بنسبها
 الجمالية والجلالية فالذى وقف بحضرة اشراق ذات الله هو رسولنا والظل
 إنما وقف سبباً بالشجرة وإلا فالفاعل للكل هو الله فلما ظهرت الشجرة

تعين ظلمها وهو معنى الفاتح لما أغلق فالظل أغلق في حضرة الاشراق فلا
يتكون الامنها. قوله «والخاتم» أي الذي جعلته خاتماً لكل «ما سبق» في
عليك انك تبرزه وتقدمه ومعنى الختم أنه حكم بانه لا يخرج مخلوق عن
ظله أبداً تكريماً له وهو بداية الخلق ونهايته فالبداية الفاتح والنهاية الخاتم
«ناصر الحق» أي مؤيده ومؤزر ومقو «الحق» أي الخلق في حضرة ربهم
فلولاه ما بقى اثر شيء أصلاً سبباً فوجود الظل بحضرة الشمس إنما تعين
بالشجرة، قوله «والهادي» أي الذي صيرته هادياً وموصلاً للمؤمنين ومرشداً
للكافرين «الى صراطك المستقيم» طريقك القويم وهو طريق التوحيد
توحيد الذات والوصف والفعل وتوحيد العمل لله وهو الاخلاص من
غير غرض أصلاً وصل لي عليه وعلى جميع امته من الانبياء ونفسه وجميع
المؤمنين فإنه ارسل الى أشعاره ونفسه والى الانبياء والى كل ذرة من ذرات
الوجود الاجرام والاعراض والارواح المجردة من الطوق الاخضر فما
دونه وفوقه فاعلم هنا ان نبينا ارسل الى الخلائق كلهم في بساط الحقيقة
فإنه أول عابد وحامد لله تعالى فهو الذي سن التوحيد والحمد والعبادة
وهو إمام الموحدين ثم ان الله أمره أن يتبع طريقة الانبياء قبله بأن يتخلق
بأخلاقهم. فبهذا هم اقتداه، أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً. فهو متبع لهم بتقدمهم
طيناً عليه فلما استغرق جميع ما عندهم اختصه الله بالاخلاق الالهية وهو
قوله: بعثت لاتمم مكارم الاخلاق. يعني الالهية التي يقدر عليها البشر
ففاقهم في الطريقة بما اختص به ثم ان لكل نبي شريعة تخصه على حسب
اهل زمانه ثم نسخت التوراة الكتب ونسخ الانجيل بعض التوراة ونسخ

القرآن الشرائع كلها فاحكم القرآن بنسخه نسخ وما لا عملنا به فإنه اقره
القرآن وعليه إنما عملنا على كل حال بالقرآن والحديث وإن كانت ديننا
متنوعاً الى ثلاث مائة وثلاثة عشر طريقة فمن علق بواحدة دخل الجنة
على حسب انفس المجتهدين والرسول فالله في الزكاة أولاد هاشم جده
والمطلب وفي الافتخار اتقياء امته . إنما يخشى الله من عباده العلماء . وفي مقام
الدعاء كما هنا جميع المؤمنين ثم تقول بعقلك خصوصاً آل بيته الاطهار ثم
خصوصاً شيخنا في بسطهم ويكون ذلك بملاحظة لا غير «حق قدره»
أي مثل قدره فالقدر ما عليه الله واختص به . ما عرفني غير ربي . والمقدار
ما ادركه الانبياء والعلماء والاولياء من كماله صلى الله عليه وسلم والسيد ومحمد
والفاتح والخاتم والهادي والناصر وعظيم القدر وعظيم المقدار مراتبه الثمانية
وان اسقطت اسم الذات محمداً صارت بطونه سبعة صلى الله عليه وسلم
والفاتح والخاتم والهادي والناصر مراتبه الاربعة فتحت كل مرتبة اسرار
لفظية ورقية وعددية ورياضية ما لا يفشى وتحت كل معنى الفاظها اسرار
معنوية انفرد بمعرفتها من اقدره الله على مشاهدة ذاته صلى الله عليه وسلم
متجزئة الى سبعة اجزاء او ثمانية او اربعة عشر معانية فيعاني من كل جزء
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكل سر يشاهد ويعاني الستة صلى الله عليه
وسلم مائة الف واربعة وعشرين الفا ويعاني ما اختصه الله به ويعاني حينئذ
مراتب الفاتح من مرآته صلى الله عليه وسلم فإن اجلسك الله في قلبه او
حجره وشاهدت ما قدمته لك تشهد احد عشر مجراً خلقها الله مع الحقيقة
المحمدية منها لا يعلمها إلا الله فتموج وتضطرب فيخلق الله من الامواج

والبهار من الملائكة ما لا يعاين الا هو فكلها تذكر صلاة الفاتح معك
 وثوابها لك وتلك الملائكة خلقت للخلود وفي كل نفس يتضاعف الخلق
 الى اضعاف كثيرة سائينها ان شاء الله في بحر الاسرار وأما هذا الكتاب
 فلا اذكرفيه إلا العلم لا غير وكما تنظر برسول الله صلى الله عليه وسلم احد
 عشر بحراً من فاتحة الكتاب فيخلق الله منها ما لا يعاين إلا الله من الملائكة
 الغير المتناهية فتذكر فاتحة الكتاب بأنواع الالسنه الغير المتناهية ويكتب
 لك ذلك كله ببركة القطب المكتوم رضي الله عنه ثم انك عليه تقدر على
 ان تستخرج الاسماء الالهية فيها فإن كل حرف قائم باسم الله فاعلمه فمن
 ذكرها بشروطها العشرة التي سائينها اعطي ما لو ضرب العالم في مثله الف
 الف مرة وفرض ان تلك العوالم عملت ما يوجبها النار واهدت لهم مرة
 واحدة لنجاهم الله من النار فاعلمه فعليك بها وإياك ان تقول كيف
 وتستغرب ما ذكره الشيخ رضي الله عنه فلو عرف الناس ما ذكره الشيخ
 رضي الله عنه فيها ما قدر أحد ان يزيد عليها حرفاً واحداً فإنها بنفسها تعدل
 نفسها سبعين ألفاً منها بحسب مرتبتها وأما بحسب مرتبة الذاكر فلا يعاين
 إلا الله لتفاوت حقائق عباد الله عنده فليست الحقائق على نمط واحد ولا
 تدخل نياتهم تحت القواعد فإن رجلاً مثلاً يجلس ويستحضر انه إنما يجلس
 لامثال اوامر الله كلها واجتناب مناهيه فيثاب على نيته . نية المومن خير
 من عمله . فإن عمله لا يطيقه ولا يصله ويجلس الجاهل الغافل بلا نية اصلاً
 (قوله تعدل من القرآن ست مرات) أي انها النسب للقارى الغافل ست
 مرات فيعطى قارئها بسبب اعتنائه بمن نزل عليه القرآن ثواب ست

ختمات فضلا من الله لأنها افضل منه بل مزية من الله فإن من صلى على نبيه بصلاة الفاتح بست مائة الف صلاة من كل صلاة وقعت في العالم من يوم انشأ الله الحقيقة المحمدية الى وقت تلفظه بها فكل واحدة منها يصلي الحق على المصلي بها عشر مرات فاضرب عشر مرات من كل صلاة وقعت في الكون ست مائة الف تنظر ببعض فضلها باعتبار الصلوات واما باعتبار التسبيح وانواع العبادات فإنها تعدل كل عبادة فرداً فرداً وقعت في الكون من منشا العالم الى وقت تلفظه بها ست مائة الف فانظر صلوات الله على عبده المصلي على حبيبه ما يعطيه في كل صلاة من الرحمت والانعام والرضوان كل ذلك بادتنائه بحبيبه فإذا علمته علمت انه لا يستغرب ان يعطيه الله ثواب ست ختمات او اكثر فإن الله اعتنى بمن اعتنى بحبيبه على وجه حبيبه صلى الله عليه وسلم ولذا قال : هو الذي يصلي عليكم وملكته . فقال ابو بكر : فداك ابى وامى يا رسول الله ما خصك الله بأمر الا شركنا معك . فان للتابع حكم المتبوع حتى في الاعراب فلا تستغرب فضل الله فانه لا يسئل عما يفعل وليس المصلي مستحقاً على الله شيئاً وإنما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعطاه لمن قراها . ان هو الا وحي يوحى . تقدم لنا ان صلاة الفاتح اشتملت على الاسم الاعظم الذي نبتت منه الاسماء الالهية التي تفجرت منه العلوم الالهية والكتب المنزلة فإذا ذكرت الله بها ذكرته بالاسماء كلها والكتب كلها لكن هذا للعارفين الواصلين لحضرة ربهم لا للغاقلين الجامدين فمن فتح الله له في المقدور وهو ان الله يفعل ما يشاء لا يستغربه فان الله لم يدخل تحت الضوابط العقلية

والقوانين الجمهورية فإن القوانين والقواعد إنما أسست بسداً للذرائع فيما يتعلق
 بالأحكام الشرعية فهذا ليس منه بل محض فضل . وبشر المؤمنين . وهذا
 منه بشر صلى الله عليه وسلم المؤمنين المتعلقين به بهذا الفضل العظيم فأننا
 أهل شهود ومعاينة فعل المعاني والمشاهد والمراقب لا يصل العالم كله
 نفساً واحداً منه فضلاً عن الأنفاس فلتسمع لما نشترطه في حق أهل الفاتح
 تجدد نفسك . اغني من لم يكن من حزبنا . بعيداً عن منازلنا علماً وذوقاً
 واعتقاداً ونية وشكراً فإن أهل هذه الطريقة لا يدخل أمرهم تحت المقياس
 العقلي فإن الله فضلهم وأحبهم وأفاض عليهم على حسب إمامهم وعلى
 حسب مقام نبينهم لشدة اعتنائهم بأمر الله وبأمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فإني أذكر لك الشروط حتى ترى نفسك كالميت قد أمهم وكالجماد قد أم
 الأحياء فهذه الشروط تحلقت بها أصحابنا كلهم واتصفت بها أجيادهم وتحلت
 بها حقائقهم فلينظر المشفق على نفسه من أين هو حتى يعترض عن أهل
 قرب الله وحتى يعترض بما لا يدركه ولا يصله ولا يفهم له معنى ، فالشرط
 « الأول » الأذن ممن أذن له صلى الله عليه وسلم وهو الشيخ وخلفاؤه
 فمن لم يصله الأذن لاحظ له في خصوصيتها وإما له نواب العموم كبقية
 الإذكار فالسر في الساكن لافي المسكن « والثاني » اعتقاد أنها من كلام
 الله يعني تلقاها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ذاته من ذات الحق تعالى
 بلا كيفية وبلا واسطة فليست كلاماً عند المتكلمين ولا كلاماً عند
 الأصوليين فإن ما عند الفريقين تسمية لم ينزل بها وحي فأنواع الوحي
 كثيرة فإليكلمون بكلموا عليه علي وجه الصفة القائمة بالذات وهي مصدر

ومعنى من المعاني والاصوليين تكلموا على اللفظ المنزل فلم يحجر واحد منهم الحق تحت ضوابطه وإنما بينوا للعموم ما تطيقه ذواتهم مع علمهم بأن الله يكرم من يشاء بما يشاء وإنما الذى منعه الشرع النبوة بعوت خاتمها صلى الله عليه وسلم وما ليس بنبوة فأنه لم يمنعه فصلاة الفاتح معنى ولفظ بترتيب خاص افاضهما الله على رسوله وقد علم عند الخاص والعام انه لا يصل احد إلى شيء من معاني الحضرة واسرارها إلا بواسطة نبينا فهذا لا إشكال فيه فربما يطلب بعض القاصرين رواية فنقول فهذه سر من الاسرار فلا يتوصل اليه برواية وإلا خرج عن السر فالسر ما يتلقاه الخاص عن الخاص وقد علم كل واحد بأن رسول الله تلقى من الله كل علم تعلق بالحادث فهو الوساطة للانبياء وغيرهم من الملائكة فدائرته كاليم احاطت بالخلائق اجمعين فلا يصل علم ولا بركة ولا رحمة الا منه فهو عين الرحمة ذاتها فمنها نبعت كل رحمة وصلت إلى العالم فهذه الصلاة من جملة ما افيض عليه لاهل الاختصاص لا للعموم فمن كان منافاه يشاهدها من حيث برزت وإلا سلم او لا سلم فإن الله غالب على امره فإذا علمت انها ليست مما يخوض فيه المتكلمون ولا الاصوليون وإنما ما يتكلم فيه اهل الاذواق فليست متوجهة للمتكلمين ولا للاصوليين ولا لاهل الاجرومية النحويين الذين قنعوا بمعرفة اعراب قام زيد تبين لك خطأ من يخوض فيها فانها ليست متوجهة له فوجه كلاميتها انها من الذات وقدم لفظها انها رتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الحضرة القدسية فتلقاها منه اليه فأوصلها على نحو ما تلقاها الى القطب المكتوم بجميع اسرارها وأوصلها للقطب البكرى

على يد ملك الالهام وهو خادم رسول الله لا انه ملك الوحي المعلوم للعلماء
فلو قال القطب البكرى تلقيتها من حضرة الرسول لتكلم بالحقيقة فزال
المجاز الذي هو سبب القيل والقال فلا يمكن شرعاً ان يتلقى احد من الله
بلا وساطة النبي الخاتم الذي هو عين الرحمة شيئاً ايا كان وعليه فيجب
على من تلقى سرّاً ان ينسبه للرسول الذي افاضه في بساط الاسرار لئلا
يثير الفتن على حمال الشريعة رضي الله عنهم فلو علم الاولياء ما عيته وباحوا
به علي وجهه ما انكره احد من حمال الشريعة وإنما قلت ما قاته فإني
اشرب من العلم الثالث الذي افاضه رسول الله صلى الله عليه وسلم على
القطب المكتوم رضي الله عنه واناؤه علي نحو ما اطيعه فهو الذي ينسر
موضع الاشكالات فصلاة الفاتح معناها قديم ولفظها لا مدخل فيه للعقل
فإنها برزت من الغيب لكن وصلت إلينا على يد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانظر الى الشيخ رضي الله عنه إنما بين فيها وفي الطريقة ما تلقاه
يقظة من الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً من عنده فكلما ذكر
في لفظها ومعناها وسرها وخواصها وفضلها إنما نسب له صلى الله عليه
وسلم فالفضل توقيف وما ذكره بتوقيف يقظة لا مناماً فانظر الرؤيا التي
سطرها وبنيت عليه تقريراتي فإني شربت فيها ثلاث غرفات من عين
الشريعة وثلاثاً من عين الطريقة وثلاثاً من عين الحقيقة فالله يحققها على نحو
ما عبرت فرايته صلى الله عليه وسلم يقبلي في أسناني فيزيل قشر الفم
فيدخل فيه في في صلى الله عليه وسلم وذلك اثر جوهرة الكمال فاحفظه
فالشيخ كاصحابه لا ينسب ما عنده إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فمن

قرأها من غير الشرط صار اجنبياً من سرها فإنا الأعمال بالنيات فمن اعتقد مثلاً ان فاتحة الكتاب ليست فرضاً على رأي احمد صحت صلاته بمطلق القرآن وان اعتقد ونوى فرضيتها بطلت بنيته كالسلام عند الحنفية فمن تركه وخرج بمناف على رأي أبي حنيفة صحت بكل مناف وان اعتقد ركنيته وتركه بطلت بنيته فافهمه فمن اعتقد انها من كلام الله القديم الذي لا تقصده المتكلمون ولا الاصوليون بل يقصده العارفون الدائقون حصل على كنزها وإلا فلا حظ له في سرها فمن حاول ممن انطمت بصائرهم ان يحول نيات الناس عليه بتوهمات وغفلاته وجهاته وانحطاطه عن مرتبة اصحاب سيدنا رضي الله عنه وعنهم مكر الله به وعرقه بنفسه وبعده من حضرة أهل القرب فقد فتح على نفسه ابواب الشرور وابطل اعتقاده كل مسلم مومن بأهل الله وبكرامات ومعجزات خواص الله تعالى « والثالث » استحضار الصورة الكريمة صلى الله عليه وسلم يعني ان ذاكرها يعصر ذاته وروحه فيشاهد بقوة حقيقة ذاته وروحه ونور ايمانه بالحقائق وبأيمانه بالشيخ والقيس وبنور الله . اتقوا فإنا المومن فإنه ينظر بنور الله . صورته الكريمة العربية المفروقة الشعر المفلوجة الاسنان أي يطلب بالله من الله حضورها ويعدها حاضرة في ذهنه وينسبها للحضور في ماهيته فيراها كاملة قائمة بين يدي ربها حاضرة على امتها بسر شريعتها فيرى نفسه في وسط قبضة الشيخ رضي الله عنه ويد الشيخ تحت ابطه صلى الله عليه وسلم مشاهدة تامة بعيني رأسه وبعيون بصيرته فاتنا ايها المتعطش لا تفارقنا صورته الكريمة خصوصاً حال الصلاة عليه بها وإلا

فإن كانت تفارقنا نفساً واحداً فلا مزية لنا على غيرنا فمن دخل الطريقة وحجب عنه نفساً واحداً فليتب إلى الله وليعلم انه ترك شرطاً من شروط الطريقة فهذا من جملة الشروط لكمال سر الطريقة فالشرط ما يلزم من عدمه العدم «والرابع» استحضار معانيها عند كل دور ومعانيها هي ما فسرتهابه وهو حضور صورة معانيها في ذهنه في كل مرة بلا غفلة وإلا حجب عن سرها «والخامس» التماح معانيها عند كل لفظ بها وهو استغراقك فيها وفي معانيها حتى تشاهد بعيني رأسك وبعيون بصيرتك المعاني كالبحر الأحمر فاستمر عليه حتى يصير لك حالاً غالباً ثابتاً ومقاماً فإنك عليه تنظر بها كالمرات الهندية فتشاهد فيه رسول الله في كل موضع فتتأمل بحروفها ومنها وفيها صورته صلى الله عليه وسلم التي خلقت من انفاسه والفاظه وحركاته ومسكناته وصور اشعاره وصور اعتقاداته وصور خواطره فتعاينه في كل ذرة من انواع العوالم الموجودة فالعوالم له كراسي جلس عليها فنزلته في الوجود كمنزلة ماء منزرع في الشجرة اعني فالكون مثلاً شجرة وهو لها سراية كسراية الماء فيها فلم يكن محل من الشجرة خلا منه وهو ساقها وقوامها وروحها وعروقها وهو بقوة نور الاسماء الالهية حكمة وسبباً مراد الله فالله غني عن العالمين فالعارف إن نظر الى الوجود إنما ينظر النبي صلى الله عليه وسلم فتجسد معتقده فيراه على حقيقته «والشرط السادس» نيته نيابة الله عنه في الصلاة على حبيبه بها وهو اللهم صل يعني نب غني فيسمع من الله أنه نائب عنه . فإني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعان . فلولم يحبه قبله ما نطق به فعلنا كله ان من طلب الله غير محال اجيب قطعاً . كتب ربك

على نفسه الرحمة . لكن من حيث يعلم ويدرى لا من حيث تعلم فإن الله تعالى لما أمرنا بالصلاة عليه رجعنا اليه ققلنا ياربى ان نبئك أحسن الينا الاحسان الكبير الذى لا نطق بكافأته فإننا ما عرفناه على ما هو عليه فلذلك كله منه برز اللهم صل عليه أنت نائبنا عنا وكافئه عنا فأنت سيدنا وخالقنا والعالم بحقائقنا صلاة على قدر قدره العظيم « والشرط السابع » ان تعتقد أنه صلى الله عليه وسلم عين الذات يعنى ان مرتبته ومقامه الاسم الأعظم الذى هو علم الذات وهو النور المكرم المقتطم من توره العزيز الذى اقتطعه منه الله فسماه بما شاء ما لا يعلمه إلا هو تعالى ثم ابرزه سرّاً غيبياً لا مطمع فيه لجميع الخلق وهو أول تعين تعين بحضرة القدم وهو الحقيقة الاحمدية فأوقفها الله في محراب القدس عابدة مسبحة شاكرة حامدة قائمة بالاسم الاعظم الذى هو مقامه ومرتبته فصلاة الفاتح هي عين المرتبة فإنها عين الاسم الاعظم عليه من علمه وجهله من جهله فن عرفه فيها وعرف منزلته من الاسماء اعطيه وإلا اعطي ثواب الحروف كغيره . وواتوا البيوت من ابوابها . فاعلم اننا معشر اصحاب سيدنا ماذنون فيه فلم يبق الا ان يعلمه ويعلم منزلته من الاسماء بتوقيف لا بخط ولا ظن ولا وهم ولا شك فإنه سر الذات لا يعلمه ويوذن فيه إلا لجاله وكماله وخالقائه في ارضه فهي عليه عين المرتبة والمرتبة الاولى هي الاحمدية فهذا الشرط لازم لمن دخل معنا في سلك المقربين فأهل الطريقة كلهم مقربون وليست طريقتنا على نمط الطرق فإننا نأخذ على قدر مرتبة شيخنا جميعاً « والشرط الثامن » اعتقاد انه صلى الله عليه وسلم سر الذات اعني الحقيقة المحمدية فإنها تولدت بالله

فأخرجها الله من الاحمدية فصيرها محيطية بملك الله وصدقاً للخلق وحجاباً لهم ورحمة سارية فيما في داخلها من روحه المتنوعة الى ارواح الخلائق اجمعين ، قال تعالى من نفس واحدة . يعني من روح واحدة فإذا مات احد وصل ذلك الى اصلها صلى الله عليه وسلم فالاحمدية واقفة والمحمدية محيطية بالحداثات من حيث هي فهي عليه سر وقوة الاحمدية اي سر الذات الاحمدية فالاحمدية عين الذات فهي ذات الموجودات وعنصورها لكن بوساطة المحمدية فله صارت سرّاً لها فهي القائمة بين يدي ربها بلا وساطة أصلاً والكل بوساطة الرسول صلى الله عليه وسلم فذاته الشريفة في داخل صوان الكون وهي أصل الاجرام كلها من كل ما يسمى عالم الناسوت والملك والملكوت فالروح هي الجبروت فافهم بالله فإنه سر اراده الله لا غير فالقدرة سالحة والارادة مخصصة لما بيناه فهي حكمة لترتيب المملكة فاين يصل من لم يدخل معناني بحرنا ومن اين فلا مطمع له ما بقي غليظاً فمن أراد الحقائق فليأتنا فإتانا اذنا فيها اعني معشر التجانيين « والشرط التاسع » علمك بأن الله اقرب اليك من جبل الوريد وهو نياط القلب فذات الله أقرب اليك من قلبك ومن ظاهرك ومن روحك ومن بصرك ومن كل شيء فما حجبته الاشدّة القرب اعني في اعتقاد وإلا فلا حجاب أصلاً بيننا وبين ربنا فبنوره تعين وجود خيالنا فلولاً نوره ما وجدنا البتة فإتانا تتعلل ان الظل لا يظهر في الظلمة وانما يظهره النور الحق فهو نور السماوات والارض أي وجودها فبوجوده تعين وجودنا وهو ركننا وقوامنا فلولاً نور ما ظهر ظل فالظلي هو الطاري أحدثه الله مع نوره به فلا يظهر

نور الوجود الظل فإن الظل هو الذي يتعقل النور قبل وجود
 الكون المعبر به عندنا بالظل لم يكن مظهر ولا متعقل للنسب بل هو كنز
 لم يوجد من يراه . ألم تر الى ربك كيف مد الظل . أي بسط وجود
 خيالنا في حضرة حقيقته تعالى . ولو شاء لجعله ساكناً . يعني عدماً لكنه
 احب من يعقله ويعرفه بوصفي كرمه تعالى « والشرط العاشر » نيتك بالصلاة
 عليه التعظيم والاجلال لله بامثال امره تعالى حيث امرك بتعظيمه صلى
 الله عليه وسلم ولرسوله حيث صليت عليه في حضرة ربه ووصفته بما وصفه
 الله به من حقيقة الاوصاف التي يعلمها الله وهو كونه فاتحاً خاتماً ناصراً
 هادياً سيداً عظيم القدر والمقدار فهذه اصلية له وذاتية فلا يعلمها الا الله
 تعالى . قال صلى الله عليه وسلم : انا سيد ولد آدم ولا فخر يا عمر اتدري
 من انا لحن ، وفي حديث عبد الرزاق بسنده الى جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما يا رسول الله اخبرني عن اول شيء خلقه الله قبل الاشياء قال يا جابر
 ان الله تعالى خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور
 بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا
 نار ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس ولا قمر ولا جني ولا انسي فلما اراد
 الله تعالى ان يخلق الخلق قسم ذلك اربعة اجزاء فخلق من الاول السماوات
 ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء
 فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعركة
 بالله تعالى ومن الثالث نور النسم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول
 الله الحديث ، قلت ولاتناني اولية القلم والماء فإن اوليتهما بعد نوره صلى

الله عليه وسلم فهما منه ، وفي حديث عند ابن القطان : كنت نوراً بين
يدي ربي قبل خلق آدم بأربعة عشر الف عام ، وفي الخبر : لما خلق الله
آدم جعل ذلك النور في ظهره فكان يلمع في جبينه فيغلب على سائر
نوره الخ ، وقال : كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد فلما خلق الله نور
نبه امره ان ينظر إلى نور الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقسيم من نوره
ما أنطقهم الله به وقالوا ياربنا من ذا الذي يغشانا نوره فقال هذا نور محمد
ابن عبد الله ان آمنتم به جعلتكم انبياء قالوا آمنا به وبنبوته فقال تعالى اشهد
عليكم قالوا نعم وهو : وإذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيناكم من كتاب
وحكمة إلى قوله من الشاهدين ، قال السبكي وهذه الآية نوهت بقدره
كما لا يخفى ففي مضمونها لو جاءهم احياء لوجب عليهم الايمان به واتباعه
فهو نبي الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام فكانوا في عرصات الآخرة
تحت لوائه صلى الله عليه وسلم قال ص انا ابو القاسم الله يعطيني وانا القاسم
انا اكثر الانبياء تبعاً يوم القيامة وانا اول من يقرع باب الجنة انا اول الناس
خروجاً اذا بعثوا وانا خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ايسسوا لواء
الحمد يومئذ يدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر انا اول من تنشق
عنه الارض فاكسى حلة من حلال الجنة ثم اقوم عن يمين العرش ليس
أحد من الخلق يقوم ذلك المقام غيري انا سيد ولد آدم يوم القيامة واول
من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع انا قائد المرسلين ولا فخر
وانا خاتم النبيين ولا فخر وانا اول شافع ومشفع ولا فخر انا فرطكم على
الحوض انا فيشة المسلمين انا محمد واحمد والمقفي والحاشر ونبي التوبة ونبي

الرحمة انا دار الحكمة وعلي بابها انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم
فليات الباب ، فركن كشفنا واوله وآخره حديث جابر وعمر وما بعده
فمن استوفيت فيه الشروط العشر كانت المرة لو ضرب العالم في نفسه مائة
الف مرة وقسمت عليهم لكفرت جميع ذنوبهم (قوله ستة آلاف مرات)
على وجه الانسية والمزية لا غير فلا تغلط (قوله وسورة القدر) مثله في
الفضل والخواص وهي اثنا عشر الف خاصية لا في الاشرفية فإن القرآن
أشرف ما يعبد به الله وفضل الكلام فالمزية لا تقتضي تفضيلاً ولا
مساواة فاعلمه فإن المحل محل التسليم للعارفين لا تعقل في فضل الله
(قوله سبعين نبياً) فالثواب لا يقتضي تفضيلاً ولا مساواة فإن حقائق
الانبياء أشرف من كل حقيقة حتى على الملكة العالين فلا مطعم لاحد
في مرتبتهم كما انه لا مطعم لاحد من الامة في مرتبة الصحابة كما انه لا
مطعم لاحد من الامم في مرتبة هذه الامة المختارة . كنتم خير امة . فقولنا
يعطيه الله ثواب القرآن لا يقتضي انه افضل منه ولا انه مساويه فتعالت
صفة الله وتقدس ذوات الانبياء فلا تغلط (قوله مفردة) وله يصلي عليه
ربنا عشر مرات في مقابلة كل صلاة وقعت في الكون مع ست مائة الف
صلاة من الله دليه بصلاة الفاتح فاقدرة فاعلم ان من اذن فيها بظاها فقط
فصلى بها مرة واحدة كأنه صلى بصلوات الجن والانس والملك بجميع
الالسنه فكل صلاة من ذلك بست مائة الف صلاة بجميع ما انطوت
عليه المرتبة يكتب له ذلك ومن اذن في الباطنة فكأنما صلى بصلوات
جميع أرواح الموجودات بأسرها في جميع العوالم منذ اوجد الله الحقيقة

الاحمدية الى الابد كل ذلك بست مائة الف صلاة وكل صلاة من الست مائة الف صلاة بصلاة الله تعالى بجميع ما لها وما علمته كنه والمرتبة التي قبلها تحت حیطة المرتبة الثانية ، الثالثة مرتبة باطن الباطن وهي ان كل صلاة من الست مائة الف صلاة بصلاة الله جل جلاله كل صلاة من ذلك بدرجة من نشأة العالم الى الخلود الابدى فالدرجة الاولى هي ان كل ما منحه الله به جميع الموجودات بأسرها في سائر العوالم بأسرها في سائر ما سوى الله تعالى من رسول وملك وغيره في الجنة من اهلها وهو النظر التام الكامل والشامل العام من كل ما انعم الله على سائر الانبياء والمرسلين من الازال الى الخلود الابدى الى ما لا غاية له لما اعد الله لأكابر الرسل في الجنة فن دونهم ودرجاتهم وترقياتهم في الجنة الى ما لا غاية له ولا حد ولا حصر هذا في الدرجة الاولى والدرجة الثانية متضاعفة على الاولى والثالثة على الثانية والرابعة على الثالثة وهكذا ابدأ سرمداً منذ أوجد الله الحقيقة الاحمدية الى الخلود الابدى الى ما لا نهاية له ولا حد وكل درجة من ذلك بتجل خاص من الله جل علاه على رسوله صلى الله عليه وسلم بكل ما منح الله به جميع خلقه من رسول وملك وغير ذلك من سائر الموجودات بأسرها من كل ما عبد به ربنا وبما تجلى به عليهم من المنح والمواهب والعطايا والمن والتحف الى غير ذلك مما لا حد له ولا حصر من أول منشأ العالم الى الخلود الابدى والتجلي الثاني مثلاً يتضاعف على الاول والثالث على الثاني وهكذا في كل تجل بحكم التضاعف مع ما قبله وهكذا ابدأ سرمداً الى ما لا غاية له وهذه المرتبة خاصة بمرتبة صلى الله عليه وسلم لا

تنبغي لغيره الا ان تفضل ببعض على من اصطفاه الله وارتضاه وخصصته
العناية الربانية والمشيئة الالهية وأرجوا من الله جل وعز كماله ان يكون
للخليفة الاكبر والامام الاشهر اعني أبا العباس التجاني رضي الله عنه اوفر
حظ ونصيب من هذا المشرب العظيم والفضل الصميم بحسب النيابة والخلافة
عنه صلى الله عليه وسلم لا بحسب الاستحقاق فهذه المرتبة اعز من كل عزيز
في الوجود لا ينبغي ان تلقن لاحد سوى ما ذكرته لك لجميع مراتب
صلاة الفاتح بأسرها تحت الدرجة الاولى من الدرجات وهكذا في سائر
الدرجات فهذه الصلاة مثلاً ان صلى بها مرة واحدة حصل له جميع ما
ذكر في المراتب الثلاثة قلت فلو لا الشفقة عليك أيها المتعطر لأفشيت
هنا وذكرت لك ما لا يحمله عقل الكمال فضلاً عن غيرهم لكن ما ذكرت
الا ما كان من قبيل العلم لامن قبيل الاسرار فإن الاسرار لا تباع ولا
تفصح كمن فضح كنزاً فإنه بعد ان اظهره للناس خرج عن الكنزية فإن
صدور الاحرار قبور الاسرار فإننا اطاعنا الله بفضلنا على بحار الحقائق
وامواج الاسرار وكنوز القلوب والصدور واشجار الاخفى والحقى وخبيايا
الاسرار فنحمد الله الذي تفضل علينا به فاصل كل شيء الصدق وتمام
النية فمن تبع القطب التجاني بنية صادقة يدرك ما لا يدركه مرید على يد
شيخه فإن امر الشيخ اغرب من كل غريب فكله عجب كجده صلى الله
عليه وسلم فلا يحجب مجره ولا يقاس مقامه فلتعلم ان الشيخ رضي الله عنه لما
قال له صلى الله عليه وسلم : اصحابك اصحابي وقرائك قراءى وتلامذك
تلامذى ، صار ينظرهم بمرآت إضافة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه

فيحترمهم له ويفيض عليهم كل ما عنده فكل ما عنده يوجد عند اصحابه
وملازمي طريقته بالاذن ممن تأهل له واذن فيه ما عدا الختمية والكتمية
فما خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء إلا شرك اصحابه معه عناية
ربانية فلم يوجد ذلك عند احد من الشيوخ رضى عنهم فلتحمد ربك الذي
وققت لصحبة ومحبة هذا الشيخ العظيم القدر عند ربه وعند نبيه (قوله
من كل انس وجن وملك) هذه مرتبة ظاهرها (قوله وهذا حاصل في
كل مرة منها) هذه مرتبة ظاهرها فقط (قوله اخبرني صلى الله عليه وسلم
انها لم تكن الى ان قال فاتاه الملك) يعني ملكاً يرسله صلى الله عليه وسلم
لخلاص امته كالبكري فالرسول هو الذي اكرم البكري باذن من الله
فانه هو الشافع المشفع وهو الواسطة في كل شيء ولكل احد وإنما ستر
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عادته فيرسل بعض الاقطاب والابدال
والافراد لمثله فالخاصل ان كل من اقامه الله في منصب التصريف إنما هو
عون رسول الله صلى الله عليه وسلم قطباً وملكاً وغيرها لم تر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر في الديوان اطرق جميعهم له وإن غاب
واستخلف القطب اطرق جميعهم للقطب فهذا مما لا يخفى على احد ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الواسطة بين الله وبين عباده ترتيباً لملك
الله لا غير فالصحيفة من النور تنزل وتقرأ بكل وجه فيراها غير صاحبها
غير مكتوبة ستراً للحال وترتيباً للامر الالهي واختباراً هل يوجد من
يتأدب معه صلى الله عليه وسلم في التعبير بان يقول تلقيت من النبي كذا
فينسب الولد لايه فالخالق هو الله على كل حال فاوصي اخواننا العارفين

بالتأدب مع الواسطة صلى الله عليه وسلم وإياك ثم إياك من إثارة الفتن
 ققول من قال بمنزلة القرآن قول سكران حاله فكيف يقاس على القرآن
 غيره ، فالأمين على لفظ الكتب المنزلة هو جبريل فليس هو الذي جاء
 بها للبكرى ، والأمين على مطلق الحديث وأفعال الرسل ميكائيل ، والأمين
 على الحديث القدسي اسرافيل فجبريل يلقي الوحي على جسده صلى الله عليه
 وسلم فإنه خادم جسده الكريم وميكائيل خادم قلبه وعزرائيل خادم
 روحه وإسرافيل خادم سره صلى الله عليه وسلم وغير هؤلاء الأربعة لم
 يكلفوا بالوحي وإنما هم ملئكة الإلهام كالأولياء في التصريف فاعلمه فأننا
 شاهدناه بالله فصلاة متلقات من الله ليلة الأسراء فليست من قبيل الأحكام
 بل من قبيل الأسرار فأى مناسبة بين علم وسر فالسر يخرق العلم والعلم
 لا يخرق السر فليست بمنزلة القرآن ولا حديث البتة فلا ينبغي أن تقاس
 على الحكم الشرعى وإنما هى صلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مأخوذة بلفظها ومعناها من غير واسطة فالحكم لا بد فيه من الواسطة فالصلاة
 وإن تلقاها صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء فقد نزل بها القرآن ونزل جبريل
 يعلمها مع أوقاتها له صلى الله عليه وسلم فاعلمه كله ولا تبحث فإن الموضع
 ليس موضع بحث وإنما هو مقام تسليم لاهله فقلت إنها أكثر منه يعنى أن لم
 ينوه فيها وإلا فهي هو (قوله بستة آلاف الخ) يعنى أن لم ينوه فيها أو لم
 يؤذن وأما أن أذن ونواه وعلم منزلته من الأسماء فهو هى (قوله وأما
 قدر الخ) هو مرتبة باطنها لمن أذن فيها ونواها (قوله سبعون ألف ملك)
 بهذا في أول أمره ثم إنه ما مات رضي الله عنه حتى أفاض على أصحابه

مرتبة سبعين الفاً من الملكة تصحبهم تذكر بأذكارهم ويكتب لهم ثوابهم
 (قوله لا شيء على من تركها) هو عين ما نقوله ليست حكماً شرعياً
 ولا تقاس على القرآن وهي تقرأ في السجود قال رضي الله عنه رأيت النبي
 صلى عليه وسلم يقرأ صلاة الفاتح في السجود وقال نهيتم ان اقرأ راکعاً
 او ساجداً فليس لها حكم القرآن قطعاً (قوله بهذا الفضل المتأخر) هو
 عين ما نقوله بأنه تلقاها صلى الله عليه وسلم من الله فنعى الله الحكمة ان يعلم
 بها وان يودها إلا لاهلها في علم الله فإن الحقائق في علم الله متميزة لاهلها
 (قوله بأفضل من صلاة الفاتح) فإنها صلاة الله عليه ، قال علي بن أبي
 طالب : احب الي من الكني أبو تراب فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سماى بها ، فهي الصفة الاصلية لكل بشر فكذلك صلاة الفاتح صلاة
 الله عليه باوصافه الحقيقية السيادة العامة لكل مخلوق وفتح باب الوجود
 وهو عين الرحمة وختم النبوة والحكمة والتجليات والخلق فلا يظهر
 خلق من غيره والنصر نصر الدين ونصر الظالم والمظلوم بشريعته ونصر
 وجود المفعول بين يدي الفاعل الله تعالى والهدي الى حضرة الله فيها
 يصلي الحق على نبيه وهو ان الله وملئكته يصلون يعني يصلي بصلاة الفاتح
 وملئكته يصلون بها صلوا يا ايها المقربون بها واما العامة ومن لم تكن في
 زمهم فإنهم يصلون بكل ما ورد وتقدم لنا كتبت فوق صورته العرشية
 دون غيرها وهي تاجه وعزه فانها اشتملت على اسم الله الاعظم اسم الذات
 الذي اخفاه الله إلا عن خاصة عباده فهو اسم الذات فإذا ذكرت صلاة
 الفاتح بنية الاسم تعدل نفسها بغيره بستائة الف (قوله انا والنبشون

من قبلى لا اله الا الله) وعليه فيمكن ادراج ثواب الاذكار تحتها فإنها أصل الايمان والخير كله فكلما ذكره الشيوخ لتلازمهم بسبب كثرة لا اله الا الله فيتجدد الايمان بتجدها وهو فائدة تكرر ارجاؤها وكذا التلذذ بكلام المحبوب الله تعالى (قوله الشاذلي) واما باعتبار طريقنا فمن رسولنا للشيخ رضي الله عنه . ما ذكرت ذكراً الامارتبه لي رسول الله صلى الله عليه وسلم . (قوله خاصية التحصين) اعلم اتناسيون فلا تأثير لمخلوق بقوة مودعة فيه ولا بخاصية وانما الاشياء من حيث هي عوائد الله تعالى اجراها على ان من اكل طعاما شبع بالله لا بالطعام فمن ذكره بنية التحصين كان علامة على ان الله يحصنه بقدرته لا ان الحزب هو الذي يحصن فانه مخلوق ولو باعتبار لفظ القارئ فمعناه ان الانسان يقرؤه لله من غير غرض فيه ولا به الاوجه الله ويرجو ان فضل الله ان يحصنه بقدرته بعد تمام الذكر فهذا ادني ما عند العارفين في عبادة ربهم فلا يأس به وقولهم لا يأس بمعنى خلاف الاولى عند الاقوياء فاعلم هنا ان السبب الحامل على الذكر مثلا ان كان مجرد غرض نفسه مع قطع النظر عن العبادة بحيث لو علم انه لا تقضى حاجته به اتركه فهذا شرك صراح عند العارفين او كفر وان نوي حاجته به معه وبعده مع وجه الله فهو شرك وإن نوى وجه الله ويرجو ان فضل حاجته عند تمامه لا به ولا بخاصيته فهذا مضطرب فيه والحق انه يشاب لكن تركه افضل وللضرورة احكام تخصها فتلها عندنا كرخصة أهل الضرورات . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه . فمذهب ضعفاء الطريقة الاباحية فيه وهو قوله للتحصين والاقوياء يمتنعون من مثله وهو مذهبننا فاننا راضون بالله

رباً وبالاسلام ديناً ونحب تصرفات الله فينا . واسألوا الله من فضله . يعني من حيث هو فضله لا بأعمالكم فتوسل اهل الفار بالأعمال الصالحات ضرورة عند الاكابر ، قال الشيخ رضي الله عنه : نهيت ان اتوجه بالاسماء وامرت ان اتوجه بصلاة الفاتح لما اغلق ، فمن لسانه وخلفائه المستسلمين لله تكلمت (قوله ومن أرادها الخ) الضمير راجع الى الخواص والفضائل المتدونة قبل الشيخ فهو إحالة لمطالعة الخواص على وجه التبحر لانه ذلك على الخواص في عبادة ربك فإنه لا يسع الشيوخ ان يدلوا على غير الله وأما الاذن فيها أي الاسماء واسرارها فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس تلقى تلك الخواص منه بل تلقى منه اعظم وهو انه قال له لائمة المخلوق عليك فالخواص من المخلوق الذي لائمة لها على الشيخ فالغرض الذي تقصده لا غير وجه الله الاعظم مع استسلام قلوبنا لما ابرمه الله في الازل فالحقائق تميزت في علم الله قبل وجود الكون على ما هي عليه فظواهرنا مع الشريعة وبواطننا مع الحقيقة فمن لسان الحقيقة ترجم أيدكم الله فما ذكره شريعة ولساننا لسان الحقائق فلا نرى منة علينا إلا من شيخنا رضي الله عنه فلو اجتمعت مع جميع الاقطاب ما استفدت إلا من قلب شيخني رضي الله عنه فمن علمه اغترفت ومن أدبه تأدبت (قوله من اربابه) ممن اذن له من حضرة الشيخ ولو بوسائل لا من غيره (قوله الخاص بالذات) فاعلم ان الله تعالى أسماء لا نهاية أصلاً على قدر كماله فأسماء التشييت هي التي فرقها الحق على الحقائق ذرة ذرة وهي التي قامت الحقائق بها وان لله امهات الاسماء تسعة وتسعين كما ورد بطريق الإحاد معناه ان كل واحد منها اندرجت فيه اسماء التشييت

كلها كما اندرج الولد في امه ثم ان امهات الاسماء الحسنى راجعة الى الرحمن فالرحمن الى الرب فالرب الى الله فالله بما انطوى عليه راجع الى اسم الذات الاعظم وهو واحد لا يتعلق به ولا يتخلق به وإعما هو اسم الذات يذكر محبة فيه وفي مدلوله لكنه جل وعلا لا يصاح لاهل الاغراض الكونية الدنيوية والاخرية . انه ياعائشة لا يصلح لاهل الدنيا ولا لاهل الآخرة . يعني من يريد ان يتصرف به على عادة الناس ومن اعتمد على غير الله ومن امتلأ قلبه بصور الاكوان فإن الاسم الاعظم لمن ينظر بنور الله وهو الذي غيب الله نعمته بنعمته فان كثيراً ممن يطلبه ليتوصل به إلى الافساد . من استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل . قلت لا العكس فإذا ظهر الحق في قلب العارف بطل العدم وهو لاهل الدنيا ولا لاهل الآخرة واذا ظهر العدم حجب القدم كشمس مثلاً قلله المثل الاعلى إذا ظهرت بطل الليل واذا ظهر الليل حجبت الشمس مع وجودها فلا يذكر الاسم الاعظم حتى لا يبقى في نظره الامولاه فاعتقد ان الكون زال ولم يبق منه الا أنت بين يدي ربك وأما المقام الاعلى فهو عدم مشاهدة وجودك اصلاً فإنك ليل اذهبه الاشراق وانما قت بالله بين يديه على كيفية غير مدركة لك ولا لغيرك فإذا وصاته واذنت فيه ممن له الاذن لا من مطلق أهل التقاييد الجوامد وعلمت منزاته بين الاسماء على يد مرب ماذون من الله حصلت على ثوابه وإلا فاعذر نفسك فكل من بقي في بصيرته مثل رجل برغوث من صور الاكوان فلا يصاح له وان ذكره بلا اذن او بلا مرتبة اضر بنفسه ثم انه لا يحصل الاعلى

ثواب الحروف فافهمه فلولا مقام الاسرار لنحت هنا بما يهر العارفين
ويحير القريين ويدهش الاقطاب والصدّيقين . لا مطعم لاحد في مراتب
اصحابنا حتى الاقطاب الاكابر . فاننا تلقينا من شيخنا رضي الله عنه مما
تلقاه من جده صلى الله عليه وسلم ما لا يحل افشاؤه فإن ما كان سرّاً انما
يفشى في سرائر أهل الاسرار فالقلب والعقل والروح لا تطبق هذه
الاسرار وانما تلقى وتملى وتهدى من الاسرار الى الاسرار ومعنى قولنا سر
هو باطن الروح ثم سر سر سر الى ما لا نهاية لها حتى تصل الى الخفى
والى الاخفى فمن كان في الاخفى يكن هو عين الاسم في كل حرف
والسلام على عباده الذين اصطفى . فسنلم إن شاء الله في غير هذا الى بعض
ابحره اثنتين وأربعين بحراً (قوله ولنا فيها سند عال لح) سكنت عن سندا
فيها لوضوحه وهو من رسول الله لشيخنا رضي الله عنه فلا نعتمد إلا عليه
وما ذكره سند عالمي لا ما كنا بصددده فالانسان تكون عنده الاجازات
العالية من اشياخه في التعليم وهو صاحب سيدنا فالمسبغات ذكر مرتب .
ما ذكرت إلا ما رتبته لي رسول الله . فافهمه فاعلم ان ذكر الاسانيد للشيخ
في الطرق كسند الكردي والناصرية والوازنية وغيرها انما هو في اسانده
قبل ان يجرده ويلقنه صلى الله عليه وسلم هذه الطريقة . فلانته لاحد من
الشيوخ عليك انا شيخك ومرييك وكافلك . وانما ذكرته وإن كان
واضحاً لئلا يفتر به ضعيف العلم والدوق ، اعلم ان ثواب الاسم الاعظم
الكبير لا يعادله شيء من الاعمال ثم انه لا يناله الا الافراد من النبيين
والاقطاب فلا يناله من غيرهم الا الشاذ النادر وغالبه انه من الصدّيقين

فربما ناله بعض الاولياء ممن لم يبلغ مرتبة الصديقين لكن ان لم يعرفه بمرتبته
 بين الاسماء كان له فيه ثواب ختمة من القرآن بكل مرة منه فإن عرف
 رتبته أدرك ثوابه الاكبر وهو انه كلما ذكره ذكرت معه جميع ملكة
 العالم من كل ما في كورة العالم من جميع العوالم و ثواب من يذكره له إن
 عرف رتبته بكل مرة من ذكره له سبعمائة الف الف ختمة من القرآن .
 ثواباً وله ثواب سبعمائة الف الف من الجمعية العظمى وهو كل ما سبحانه
 الله به في جميع العوالم الثمانمائة الف من كل موجود فيما ذكروا الله به من
 جميع الاذكار والقرآن والادعية والصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم
 الى سائر ما سبحانه به ربنا في سائر العوالم الثمانمائة الف من حين انشأ الله
 العالم الى ان برزت تلك المرة من الاسم الاعظم من ذاكرها فيكتب له
 ثوابه من كل ذاكر ولا يستثنى من هذه الاذكار الا الاسم الاعظم وصلاة
 الفاتح لما اغلق فإنها لا يدخلان تحت هذا الحد ولا يدخل ثوابهما تحت
 هذه الاحاطة وله أيضاً بكل مرة من ذكر الاسم الاعظم ثواب جميع
 اسماء الله الظاهرة والباطنة مما تجلى به وأظهره في جميع اللغات وفي مظاهر
 المخلوقات فإنه ما ظهر موجود في الوجود إلا والله في وجوده اسمان إلهيان
 من الذرة فوق فردا فردا لا يشترك موجودان فأكثر في اسم واحد ولا
 يشترك اسمان فأكثر في ذات واحدة لكن كل ذات لها مظهر اسمين من
 اسماء الله فالاول الاسم لها العالي والثاني اسمها النازل فالعالي هو المستولي
 على جميع تلك الذات والنازل هو الذي خلقها الله به فحكم العالي هو
 المتصرف في تلك الذات فلا يعلم كل اسم عال في الوجود إلا القطب صلى

الله عليه وسلم وبذلك الاسماء العاليات اندرج الوجود كله تحت حكمه فلا يستعصي عليه شيء في الموجودات والكل مقهور بحكمه بسر الاسم الاعظم الذي سرى في ذاته فإن سر الاعظم هو السارى في الاسماء كلها الظاهرة والباطنة ولا يسرى سره الا في ذات القطب الاعظم فقط وأما من سواه فليس له الا مجرد كلمة الاسم الاعظم فالقطب يصير هو عين الاسم الاعظم وبذلك السراية كان خليفة عن الله وعن رسوله في جميع العوالم وفي كل فرد فيها وأما الاسماء النازلة في جميع الذوات فيكون علماً عند الصديقين والقطب الاعظم لا غير كشفاً لادراسة ولا اعتقاداً فكل اسماء الله العالية والنازلة الظاهرة والباطنة في جميع اللغات مما تجلى الله به في خلقه من أول نشأة العالم الى بدئ تلك الكلمة من الاسم الاعظم من ذكرها ثم يتضاعف له ثواب الاسماء كلها الى سبع مائة الف الف مرة هذا ما في ذكر الشخص نفسه في كل كلمة من ذكر الاسم الاعظم دون ذكر الملكة معه فلنقتصر فان سر الاسم الاعظم ولو بيناه لا يعرف إلا بتلقين مع الذوق وفضل الله اعظم . والله يرزق من يشاء بغير حساب . والله يضاعف لمن يشاء . = فصل = يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً . فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون . واذكروا الله ذكراً كثيراً لعلم تفاحون . والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجراً عظيماً . الشيخان . قال صلى الله عليه وسلم : ألا انبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا

أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله . روى ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والحاكم
وقال صحيح الاسناد مرفوعاً أكثروا من ذكر الله حتى يقولوا مجنون . ابن
ماجه وابن حبان في صحيحه مرفوعاً : ان الله عز وجل قال أنا مع عبدي
اذا هو ذكرني وتحركت بي شفتاه . الترمذى وابن حبان في صحيحه وابن
ماجه وقال صحيح الاسناد : ان رجلاً قال يا رسول الله إن شرائع الاسلام
قد كثرت علي فأخبرني بشيئ أثبت به قال : لا يزال لسانك رطباً من
ذكر الله ، البزار عن معاذ بن جبل قال آخر كلام فارقت عليه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان قلت اي الاعمال احب الى الله قال : ان تعوت
ولسانك رطب من ذكر الله ، الشيخان مرفوعاً : مثل الذى يذكر ربه
والذى لا يذكره كمثل الحي والميت . الطبرانى والبيهقي مرسلان : اذكروا
الله تعالى ذكره حتى يقول المنافقون انكم مرءون ، روى الامام احمد
والطبرانى ان رجلاً قال يا رسول الله اي المجاهدين افضل واعظم اجراً
قال اكثرهم لله تبارك وتعالى ذكراً قال فأى الصائين افضل اجراً قال
اكثرهم لله تبارك وتعالى ذكراً . ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة
كل ذلك يقول اكثرهم لله تبارك وتعالى ذكراً ، فقال ابو بكر لعمر : يا أبا
حنيف ذهب الذاكرون بكل خير فقال أجل يعني رسول الله . الطبرانى
والبيهقي مرفوعاً : ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت عيهم ولم
يذكروا الله تعالى فيها . الترمذى عن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العباد افضل وأرفع درجة عند
الله يوم القيامة قال : الذاكرون الله كثيراً قيل يا رسول الله ومن الغاى

في سبيل الله قال : لو ضرب في سبيل الله حتى ينكسر ويتخضب دماً فإن
ذاكر الله افضل منه درجة ، الطبراني مرفوعاً : من لم يذكر الله
تعالى فقد برئ من الايمان . قال المنفردى وهو غريب ، قلت فالكرامة
الكبرى مشاهدة الله ومجالسته في ذكر الله فمن يريد كرامة أعظم من الذكر
فقد ججب عن الحقائق فالذكر ركن قوي في الطريق بل هو العمدة فيه
فلا يصل احد الى الله إلا بدوام الذكر فذكر اللسان سبب لذكر
القلب فمن ذكر بقلبه ولسانه فهو الكامل فالذكر منشور الولاية فمن
وفق للذكر فقد اعطي المنشور ومن سلب الذكر عزل فالذكر
بالقلب سيف المريدن يقاتلون به اعداءهم وبه يدفعون فذكر الله
غير موقت . فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم . عائشة : كانت
صلى الله عليه وسلم يذكر الله في سائر احيانه ، روى السهروردي بسنده
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حاكياً عن ربه : اذا كان الغالب على عبدى
الاشتغال بي جعلت همه ولذته في ذكرى فاذا جعلت همه ولذته في ذكرى
عشقتى وعشقتى ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لايسهوا اذا سعى الناس
اولئك كلامهم كلام الانبياء اولئك الابطال الابدال حقاً اولئك الذين
اذا اردت باهل الارض عقوبة او عذاباً ذكرتهم فصرفته عنهم ، وفي الانجيل :
اذكرني حين تفضب اذكرك حين اغضب وارض بنصرتى لك فان نصرتى
لك خير من نصرتك لنفسك ، قيل لبعض العقلاء أنت صائم قال عن غيره
بذكره فاذا ذكرت غيره أفطرت فلم تر معصية اقبح من نسيان الرب
فالذكر الحنى سر الله فلا يرفعه الملك فأقرب رحلة الى الله الذكر فمن

تساهل بالفضلة بحيث لم يشاهدها اشد من السيف فهو مغرور فمن ترك
 ذكراً نفساً قبيض عليه شيطان فان الله يقول لا بليس كل من غفل عن ذكرى
 فعليك به يحرضه الله عليه بين يدي الله كالصيد فمن مقتوص ومن ناج
 بسبقية الخير مع ربه فالله ينظر فالعارف يسامح له في مثل درجة فان قلبه
 بيت الذكر والمذكور وانما يؤنسه الله قدر درجة بالاحساس ثم يرده اليه
 فاما الخبر : من نسي الذكر فقد كفر به ، فهو نسيان غفلة الجهل بالله
 والاشراك به ونسيان الاعراض عن الحق فالذكر اسرع في الفتح من سائر
 العبادات . ان اكرمكم عند الله اتقاكم ، انما يخشى الله من عباده العلماء .
 يعنى بالله فاذا خشى الله ازال عنه حجبا بفتح ابواب الذكر فأول التجلي
 تجلي الفعل فتهاية الذكر ان يستغرق في بحر الجمع وعين التوحيد فلا يحس
 عليه بغير ربه فلا يعمل إلا عليه ولا يشاق إلا اليه ولا يهتم إلا به تعالى
 فتتمحق الاغيار في نظره فلا غير ولا غيرية ففي هذه الحالة يتمحق الذاكر
 والذكر فانه استهلك في عين التوحيد فيكون حاله جامداً صامتاً لا ذكر
 ولا حركة . من عرف الله كل لسانه . فصار ذاكرآ في كل احيائه فاستوى
 نومه ويقظته وحضوره وغيبته وخلوته وجلوته فصار لو ارعد الرعد
 ما احس به فلا صخب ولا نصب وان كان في وسط جلبات الاصوات
 فلا يسمع إلا الله فيهم وفي مثله قيل :

بذكر الله تزداد الذنوب ❀ وتنطمس البصائر والقلوب
 فترك الذكر أفضل كل شيء ❀ وشمس الذات ليس لها غروب
 فهو آخرهم اقب المومنين . قال تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين

والمؤمنات والقانتين والصابرين والصابرات والحاشعين
والحاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين
فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات. فالتى بعد الاخرى
اعلى فليست مرتبة فوق الذكر ، ثم اعلم ان الاجتماع للذكر حض عليه
الشارع وجرى به عمل ائمة الطريق من اهل الله شرقاً وغرباً ، الشيخان
مرفوعاً : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرنى فإن ذكرنى فى نفسه
ذكرته فى نفسي وان ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملا خير منه ، الطبراني
باسناد حسن مرفوعاً : لا يذكرنى العبد فى نفسه إلا ذكرته فى ملا من
الملئكة ولا يذكرنى فى ملا إلا ذكرته فى الرفيق الاعلى ، الامام احمد عن ابي
سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم : ما من قوم اجتمعوا
يذكرون الله عز وجل لا يريدون بذلك الا وجهه إلا ناداهم مناد من
السماء ان قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات ، عن عبد الله بن عمر
قال قلت يا رسول الله ما غنيمة يجالس الذكر قال الجنة ، عن جابر رضى الله
عنه قال صلى الله عليه وسلم : ايها الناس ان الله سرايا من الملئكة تحمل وتقف
على مجالس الذكر فى الارض فارتعوا فى رياض الجنة قال وأين رياض
الجنة قال مجالس الذكر فاغدوا وروحوا فى ذكر الله وذكره انفسكم . من
كان يريد ان يعرف منزلته عند الله فلينظر منزلة الله عنده ينزل العبد
منه حيث انزله من نفسه ، رواه بن ابي الدنيا وابو يعلى والبزار والطبراني
والحاكم والبيهقي وقال صحيح الاسناد ، والرتع الاكل والشرب فى خصب
وسعة ، عن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليبعثن الله اقواماً يوم القيامة في وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يغبطهم
الناس ليسوا بأنبياء ولا شهداء فحسب اعرابي على ركبته فقال يا رسول الله
صفهم لنا نعرفهم فقال هم المتحابون من قبائل شتى وبلاد شتى يجتمعون على
ذكر الله تعالى ويذكرونه اخرج الطبراني باسناد حسن. وعن عمر بن عبسة
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : عن عيين الرحمن
- وكلتا يديه عيين - رجال ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوههم
نظر الناظرين يغبطهم النبيئون والشهداء بمقدمهم وقربهم من الله عز وجل
قيل يا رسول من هم قال هم جماع من نوازع القبائل يجتمعون على ذكر الله
تعالى فينتقون اطيب الكلام كما ينتقى من التمر اطيبه. رواه الطبراني، عن
انس بن مالك رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اذا مررتم
برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكر. اخرج
الترمذي ، عن أبي سعيد الخدري قال : يقول الله يوم القيامة سيعلم اهل
الجمع من اهل الكرم قيل من اهل الكرم يا رسول الله قال اهل مجالس
الذكر ، عن ابي الدرداء رضي الله عنه : حضور مجلس الذكر افضل من
صلاة الف ركعة وشهود الف جنازة وعبادة الف مريض. عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله ملكة
يطوفون في الطرق يلمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوماً يذكرون
الله تنادوا هلموا الى حاجتكم قال فيحفونهم باجنحتهم الى سماء
الدنيا قال فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقول عبادي قال فيقولون
يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك قال فيقول هل رأوني

قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لو راووني قال يقولون
لو رأوك كانوا اشد لك عبادة واشد لك تحميداً واكثر لك تسييحاً قال
فيقول فإيسألوني قالوا يسألونك الجنة قال فيقول وهل رأوها قال فيقولون
لا والله ياربى ما رأوها قال فيقول فكيف لو انهم راوها قال يقولون لو
انهم رأوها كانوا اشد عايتها حرصاً واشد لها طاباً واعظم فيها رغبة قال فما
يتعذون قال يقولون من النار قال فيقول وهل رأوها قال يقولون لا والله
ما راوها قال فيقول فكيف لو راوها قال يقولون لو راوها كانوا اشد
منها فراراً واشد لها مخافة قال فيقول فاشهدكم اني قد غمرت لهم قال يقول
ملك من الملكة فيهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا يشق
بهم جليسه . رواه البخارى واللفظ له ورواه مسلم بمعنىه مع اختلاف
اللفظ ، قال بن عباس ما كنت اعرف انصراف الناس من الصلاة على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالذكر رواه البخاري ، ووقع الجهر في
ذكر الاميد وفي دبر الصلوات وبالشفور وبالاسفار حتى قال عليه الصلاة
والسلام اربعوا على انفسكم فإنكم لا تدعون اصم ولا غائباً ، وقد جهر رسول
الله صلى الله عليه وسلم باذكار وادعية في مواضع جمة وكذلك السلف
وصح قوله لاهل الخندق : اللهم لا خير إلاخير الآخرة فاغفر للانصار
والمهاجرة وهذا ادل دليل على جواز الجهر والجمع وادل دليل على جواز
الجمع الحديث المتفق عليه : ان الله ملكة يطوفون في الطرق يلتمسون
حلق الذكر الخ وقول الملكة يسبحونك ويحمدونك فإنه ازال احتمال
مجالس العلم وكذلك وفيهم رجل ليس منهم الخ فهو نص فاعلمه ، وسئل

الجلال السيوطي عما اعتاده الصوفية من عقد خلق الذكر والجهر في المساجد ورفع الصوت بالتهليل هل ذلك مكروه ام لا فأجاب بأنه لا كراهة في شيء من ذلك فقد وردت احاديث تقتضي استحباب الجهر بالذكر فلا كراهة البتة في الجهر بالذكر فقوله صلى الله عليه وسلم : خير الذكر الخفي ، يعني لمن خاف الرياء والإفشاء العباداة اولى ليقتهدي به او لمن يتأذى به الناس من مصل وناثم فالجهر افضل في غير ذلك فإن العمل فيه اكثر ولانه يتعدى النفع الى السامعين يوقظ قلب القارئ ويجمع همهم الى الحضور قال أبو موسى لو علمت انك تسمع لحبرته لك تحبيراً فالمرس بالذكر قد ينام ويمل والجاهر قد يعمل فيسترىح بالاسرار فلأما . واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالتدو والآصال . فمخصوص بمن لا تطرقه الوساويس ولا ملل بالاسرار وقوله تعالى . ادعوا ربكم تضرعاً وخيفة انه لا يحب المعتدين . فالاعتداء في الدعاء طلب المحال أو الاقسام على الله والتحكم عليه تعالى وكل ما هو سوء ادب مع الله ومنه تعيين الحاجة بعينها والتحديد له والتقيد ورفع الصوت عليه على سبيل الفظاظلة والإلحاح قال . فاغفر للانصار والمهاجرة . جهراً وقصد به اسماعهم لتطمئن نفوسهم بدعوته وتشريفه لهم به فنحن من ذكر الله معنا جهراً ولازمننا قربناه وزدنا في محبته فإنه حبيب حبيبنا الله تعالى فان استثقل مجالس ذكرنا وتعلل بالنوم عددناه من معارفنا فقط فالصاحب يشترط ان يزول الحجاب بينه وبين صاحبه فيشربان من حوض واحد يهتك السدين الحوضين فيصيرا حوضاً واحداً وماءً واحداً فيجب على الشيخ معاتبة من

لم يحضر في مجالس ذكرهم وجماعات صلواتهم ولو بالنوم في البيت فلا يقبل منه العذر بالوفاء بحق العيال فإنه تعلق لا غير فلا ينبغي ان ينصرف عن مجلس وردد ثم إلا بإشارة من الشيخ . وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستاذنوه . فجلس الذكر امر جامع يبين فيجب علينا تعظيم الذاكرين الله فإنهم جلساء الله تعالى . أنا جليس من ذكرني . فمن كان معه الله فلا ينبغي لمسلم ان يعترض عليه وان ينويه بسوء في اي وقت فكل من يوذى الذاكرين من الفقراء والصالحين بالانكار والعداوة فلم يروا انه مات على استقامة مع ربه اعادنا الله من الانكار على مجالسي الله تعالى . من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب . فالولي هو المكثر لذكر الله فلا يمنع الذاكرون في المساجد إلا بطريق شرعي كان يشوش على نائم او مصل او مطالع في علم شرعي . لا ضرر ولا ضرار . سئل مشايخ الاسلام رضي الله عنهم عن طائفة يجتمعون في مجالس ذكر او تذكير فيقوم بعضهم هائماً ذاكراً لو ارد فهل يلام مختاراً او غيره فيمنع ويزجر ام لا فيدوا مع البسط انتم بالجنة فأجاب الامام البلقيني بأنه لا انكار عليه ولا منع ولا مانع له بالحق فيلزم المانع له التعزير وبمثله اجاب العلامة برهان الدين الانبياسي وزاد ان صاحب الحال مغلوب والمنكر عليه محروم ما ذاق لذة التوحيد ولا صفي له المشرب ثم قال وبالجملة فالسلامة التسليم للقوم وبمثله اجاب ائمة الحنفية والمالكية وكتبوا عليه بالموافقة قال الله تعالى . الذين يذكرون الله قياماً وقيوداً وعلى جنوبهم . كان صلى الله عليه وسلم يذكر على كل احيائه وهو حديث عائشة . وثبت رقص جعفر ابن ابي طالب بين يديه صلى الله عليه

وسلم حين قال له اشبهت خلقي وخلقى من لذة الخطاب اللذيذ فلم ينكر عليه فهو اصل للرقص من اهل الاحوال بسبب الوجدان فقد صح رقص عز الدين ابن عبد السلام من وجدان في مجالس الذكر فللقية احكام وللناس اعذار فلا حرج على الذاكر ما فقد الاختيار وهو مشكور والله اسرار فالذكر الحق ما خفى عن الحفظة وهو الاخلاص وكمال التوجه للرب تعالى بكليته باطناً وظاهراً فالجتماعون على الذكر وجب عليهم الجهر المتوسط وإلا فلا فائدة في الجمع وان افرد وكان من الخواص اسر وإلاجهر قال الشاعر : ان أندى . لصوت ان ينادى داعيان ، قال ابن حجر : من قال ان رفع الصوت بالذكر بدعة لم يصب الصواب فإنه في حديث ابن عباس ان رفع الصوت بالذكر كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من قال في حق الذاكرين كلاب يعوون كاد أن يكون كفراً حيث شبه اصوات الذاكرين به ويستحق عليه التعزير البليغ اللائق بمثله ومن قال ان الذكر جهراً ليس له اصل غير مصيب لما تقدم من الاحاديث واما من يقصد تلاوة القرآن عند الذاكرين بقصد إخراجهم ومشاغبتهم والزامهم السكوت فغير مصيب فإن الذكر حق والقرآن ذكر حق وعبادة فلا تترك احدهما للآخرى ثم ان كان في مسجد وفيه مصلون روعى حق المصلين . فإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا . مخصوص بالصلاة والخطبة وقيل في المقرضة فقط ومن طريق طلحة بن عبد الله بن كرين قال رأيت عبد الله وعطاء يحدثان والقاص يقص قللت الاتسمان فانظرا الي حتي قلت ثلاثا وهما يحدثان فقالا إنما ذلك في الصلاة وقيل هو خاص

بالنبي وهو المأمور بالانتصاات عند نزول الوحي . فإذا قرأناه فاتبع قرآنه .
فسره ابن عباس انصت له فلا يحل لمومن أن يعمد قطع الذكر على عباد
الله فمن فعل افسد دينه فلا يجب عليه ان يستمع ان قصد تعنيته
فلهما اجاب ابن حجر وافقه ائمة المذاهب الاربعة واعترفوا بصحته وأنص
ما كتبه المولى قاضي القضاة شيخ الاسلام كمال الدين القادري الشافعي :
الحمد لله الذي خص اوليائه باطائف النعم وعم اصفياه بمزيد الفضل
والكرم وكتب لهم السمادة من القدم واقامهم في الخدمة على قدم فشغلهم
بالذكر والفكر عما وجدوه كالعدم والصلاة والسلام على المبعوث إلى
العرب والعجم والمبعوث بالخلق العظيم والكرائم الشيم سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم المرسل إلى سائر الامم الذي كمل الله به الانبياء وختم وعلى
آله مصاييح الظلم وبعد فقد وقفت على ما سطر اءلاه من رفع الله قدره
واءلاه وضائف لمن ذكر فيه الثواب وكر على من انكر عليه اليم العذاب
وكيف وقد ذكر الله الذاكرين في محكم الكتاب ولكن انما يتذكر اولوا
الالباب ولقد اجاد العلماء في الجواب واهتدوا الى الصواب ومن وقف
على ما فيه من الاحاديث الشريفة وفهم منه الاشارات اللطيفة عرف
الحق الذي يجب اتباعه والباطل الذي يجب اجتنابه فسلم فالتسليم اسلم
والله تعالى بحقائق الامور اعلم : تم وكمل ، يليه ما كتبه مولانا قاضي
القضاة شيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الحنفى فعم الله تعالى به وبعالومه
في الدنيا وفي الآخرة : الحمد لله العلي الاعلى . الجواب كذلك : تم وكمل
. يليه ما كتبه قاضي القضاة شيخ الاسلام شرف الدين الدميري المالكي

نفع الله تعالى بعلومه في الدنيا والآخرة : الحمد لله العالم بحقائق الامور على ما هي عليه وبعد فقد وقفت على ما سطر في هذه الاوراق وتأملت على ما بها مما عذب وراق وما فيها من الالفاظ الحسنة الفصاح والاحاديث الشريفة الصراح وجواب الائمة الاعلام علماء الدين والاسلام ولا شك في صحة اجوبتهم وما ذكروه وقلوه وحرروه ونسئل الله تعالى حسن الخاتمة وان يعاملنا بفضله أحسن المعاملة فان الفقير لما أنزل الله فقير من خير معترف بالعجز والتقصير وليس أهلا لان يحول هذا المجال ولا أن يفوه بمثل هذا المقال ولم يسطر ذلك إلا للامثال قال ذلك . تم وكل ، يليه ما كتبه عليه مولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام شمس الدين الفتوح الحنبلي نفع الله به تعالى في الدنيا وفي الآخرة : الحمد لله الذي بيده الفضل يوتي من يشاء فرأيت جوابا مع سؤالي من الله زيادة الانعام كما افاده ساداتنا وعلماؤنا وموالينا قضاة القضاة ومشايخ الاسلام متم الله بهم الانام وادخلنا وايام الجنة بسلام والله سبحانه تعالى للغيوب علام . تم وكل ، وبعد فاني اقول لما طالعت ما كتب في هذه الصحيفة من اقوال العلماء الاعلام الذين أجروا فيها لبيان الحق اقلام الاعلام جازاهم الله عنا خير الجزاء من دار السلام قبلته وقبلته وقد اصابوا فيما اجابوا واجادوا فيما افادوا وانعموا فيما امعنوا والله بيده الفضل يوتي من يشاء ، ناظر الجنيد القاضي بن شريح قال ابن شريح لا ترفعوا اصواتكم علينا فقال له الجنيد من كان امره اقرب من الله فليرفع صوته قبل بن شريح فقال له الجنيد ارم حجرة على حلقة الذاكرين فرماها في وسطهم فقالوا الله الله ثم رماها في وسط المتعلمين

فقالوا حرام عليكم فقال بن شريح الحق معك يا ابا القاسم، ورد : ليس احد
 ابغض عند الله ممن كره الذكر والذاكرين، ورد : ما عاداني احد ما عادى
 الذاكرين فلو ازم المحبة ان تحب من يذكر حبيبك وإلا كذبت فلا يبغيض
 ذاكر الله إلا لئيم وشقي وكيف يكره مومن من يذكر الكلية الطيبة الله
 الله لا اله الا الله . ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور . فاصل التلقين
 سنة نبوية روى الامام احمد فى مسنده باسناد حسن والطبراني وغيرهما
 عن يعلى بن شداد قال حدثني ابي شداد بن اوس وعباد بن الصامت
 حاضري صدقه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هل فيكم
 غريب يعني من اهل الكتاب قتلنا لا يارسول الله فامر بفتح الباب وقال
 ارفعوا ايديكم وقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم قال الحمد لله اللهم
 انك قد بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وإنك لا تخلف
 الميعاد ثم قال ابشروا فإن الله قد غفر لكم ، زاد فيه الطبراني فرفع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ورفعنا وقال فيه ثم قال ضعوا ايديكم وابشروا فقد
 غفر لكم ، روي الشيخ يوسف الكوراني ياعلي عليك ب مداومة ذكر الله فى
 الخلوات قال علي هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم : لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله
 فقال علي كيف اذكر يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم غمض عينك
 واسمع مني ثلاث مرات ثم قل انت ثلاث مرات وانا اسمع فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم : لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضاً عينه رافعاً صوته
 وعلي يسمع ثم قال علي رضي الله عنه لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضاً

عينه رافعاً صوته والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع فهو اصل المناولة
 والمشابكة والمصالحة والخرقة واخذ العهد وعليه فهو علم الرواية فلا ينفع
 الذكر الا باذن من شيخ مكمل ما ذون من الحضرة المصطفوية لاما
 ياخذة الانسان من عند نفسه فالذكر الماخوذ من النفس فقط او من شيخ
 غير مفتوح عليه هلاكه اقرب من نفعه لاسيما الاسماء الالهية فإن الاسم
 إن اخذ عن غير عارف اضر فإن الاسم ان ذكر بنور يحجب من الشيطان
 نفع وإلا حضر الشيطان فتسبب في ضرر العبد فالعارف في الحضرة دائماً
 فإن لقن لقن بسره ونوره فحجب النور من الشيطان فلو ذكر ما أحبه في
 الكثرة ما تضرر فالنعم على نية الشيخ الكامل فإن اعطاه نية الدنيا
 ادركها او الآخرة ادركها او المعرفة لله ادركها فإن كان الشيخ محجوباً
 ولقن إنما يعطي الاسم فقط مجرداً من سره ومن نوره فيهاك المريد فنعوذ
 بالله فيجب على المريد معاقبة الشريعة وملازمة اعتبارها ابتداءً وانتهاءً وملازمة
 الذكر بتلقين عارف مع دوام استناد قلبه إلى شيخ واصل فإن استمر وصل
 إلى مقام التطهير الرباني الذي هو غاية المراد وهو قوله: من كشفته عن
 صفاتي الزمته الادب ومن كشفت له عن ذاتي الزمته العطب وهو غاية
 منتهى الارب، وان إلى ربك المنتهى. فهذا العطب هو عين الاستهلاك في
 الحق فيسلب الاوصاف البشرية ويلبس الاوصاف الربانية فلا يتجاوز الذكر
 الملحق له لغيره فاعلم ان فيض الشيخ في الاوراد المرتبة له على يديه وإن تخلف
 حرم المدد فالورع في الذكر الا يطلب فتحاً ولا كشفاً وإنما يعبد ربه لا
 غير فلا يشتغل إلا بما اذن له فيه فبه تزول الحجب عن قلب حاضر فلا

يجرد من الاخلاق الرذيلة المبعدة من ربه الا بذكر مرتب من واصل
 فإن تجرد تزين بالحميدة فتقرر بحسب الاستعداد . قد افلح من زكاهها .
 فالقيامة الكبرى الفناء في الله فقلب المومن صرأت الله . يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله . فلا اله الا الله من غير
 تلقين شيخ لساني فقط وبالتلقين بالاركان والجنان والابشار والاشعار
 بالاستعداد لعظيم مشاهدته فإن لقن المريد صارت حالته في زيادة فكل
 امة تحت لوا نبيها ولواء الانبياء يستمد من لواء سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم فالانبياء مع امهم على احد كتفيه صلى الله عليه وسلم وامته المطهرة
 على كتفه الآخر وفيها الاولياء بعدد الانبياء ولهم الوية مثل ما للانبياء
 ويستمدون من النبي صلى الله عليه وسلم ويستمد اتباعهم منهم كحال
 الانبياء عايم الصلاة والسلام فالمرید ان لم يكن مطيقاً اتفع بشيخه في
 الآخرة ان تعلم منه كيفية الايمان بالله وملكوته وكتبه ورسله واليوم
 الآخر وينتفع به بعض النفع في الباطن فطريقتنا اقرب الى الله وافضل
 الطرق وأجل الاوراد فان اهلها محبوبون على أى حالة كانوا مرادون
 معتنى بهم بسبب الحبيب العظيم المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه ضمن
 لولده الاطهر وخليفته الاشهر شيخنا ووسيلتنا الى ربنا احمد بن محمد
 التجاني ألا يموت احد ممن تمسك بحبيته الى الممات حتى يدرك الولاية
 الكاملة قطعاً واما ان احب وخدم واخذ الذكر عنه او عن اذن له الى
 يوم القيامة فإنه لو اجتمع الاقطاب ما وصلوا رتبة واحد منهم ضمناً صادقاً
 يقظة لامناً فإن كل من اخذ عنه صالح لحاته الكريمة من غير تمييز فكل

من قبل الشروط ولقن صار ياخذ مؤنة شيخه واما غير هذه الطريقة فاهلها على قسمين قسم صالح للاسرار وحلة الشيخ وقسم غير صالح وإنما يسمى فقير التبرك فله لا يمنع من زيارة غيره وأما الصالح لحمل السر فإنه يمنع من زيارة غيره فكل من دخل معنا بصدق حاز رتبة اكابر الاولياء فكن أيها المشفق من أهلها فإن غيرها لا تعرف انك تقبل فيها أم لا فادخل طريقة مضمونة نبوية ابراهيمية احمدية شكرية حبيبية محمدية فإنها والله زبدة لباب ما أمر الله به وزبدة القرآن والحديث ومنتهى ما يتنافس فيه الذي هو دين رضوان الله الاكبر بلزوم الذكر الاكبر . ولذكر الله اكبر . فهذه الطريقة طريقة عاليها الصحابة الكرام وهى طريقة الشرع لا العقل فالمراد بالذكر تحقيق الانس بالله والوحشة من الخلق وآدابه قبل الذكر التوبة ترك ما لا يعنيه قولاً وفعلاً وإرادة والطهارة الكاملة من حدث وخبث والسكوت والسكون واستمداد بقلبه عند الشروع فى الذكر همه شيخه واستحضاره وملاحظته ليرافقه حضرة ربه وهو اهمها فلو استغاث بشيخه بلسانه عند الحاجة لجاز يحضر صورة شيخه فى قلبه ويستمد منه اذ قلب شيخه يحاذى قلب شيخ الشيخ الى الحضرة النبوية وقلب النبي صلى الله عليه وسلم دائم التوجه الى حضرة ربه فالذاكر اذا تصور شيخه واستمد من ولايته تفيض الامدادات من الحضرة الالهية على قلب سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ثم تفيض منه على قلوب المشايخ على الترتيب حتى ينتهي الى شيخه ومن قلب شيخه الى قلبه فيقوى على استعمال آلات الذكر فهو فى البداية على مثال الطفل ليس له قوة على استعمال آلات الذكر.

على الوجه الاكمل . فالذكر سيف الله وأنى للسيف ضارب . إلا من حضرة
 نبي السيف . وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر . والخامس ان يرى
 استمداده من شيخه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم فإنه نائبه
 فأدابه بعد الذكر الجلوس على مكان طاهر متربعا أو جلوسه في الصلاة
 مستقبل القبلة وحده والاتحلوا وقيل المنتهي يترجم والمبتدئي كالصلاة
 والثاني أن يضع يديه على فخذه وتطيب مجلس الذكر والبدن والغم
 والبعد من الروائح الكريهة لثلاث تنقطع الارواح فيقل المدد كما شوهه
 بالذوق ولبس لباس الطيب حلا ورائحة وكون المجلس مظلماً بحيث
 يطفي السراج في خاصة نفسه وتحيل خيال شيخه بين عينيه وهو أكدها
 والصدق استواء العلانية والسر والاخلاص تفرغ القلب عما سوى الله
 فلا يقصد بعبادته دنيا ولا آخرة ولا ولاية ولا سراً ولا ترقياً ولا ثواباً
 وإنما يعبد حباً في ذاته، شعر

احبك لالي بل لانك أهله ❦ وما لي في شي سواك مطامع
 فبالصدق والاخلاص يحصل على الصديقية وهي اظهار ما يخطر في قلبه
 من حسن وقبح لشيخه وإلا خان والله لا يحب الخائنين وذكره بهمة تامة
 فيشير في النبي مثلاً الى يمينه وبالاثبات الى جهة يساره ويختم الله على
 سرتة ويخفف ويمد مدأ طبيعياً = فصل = في فضل شيخنا رضي الله عنه
 وأنه خاتم الاولياء وسيد العارفين وإمام الصديقين والاقطاب والاغوات
 وأنه هو القطب المكتوم والبرزخ المختوم واسطة بين الانبياء والاولياء
 فلا يتلقى واحد من الاولياء من كبر ومن صغر فيضاً من حضرة نبي

إلا بواسطته رضي الله عنه من حيث لا يشعر به ذلك الولي فلا تنكر عليه فإنه إنسان عينك وعين المتقين فتحرم المدد فالاعتقاد أصل كل ربح والاعتقاد أصل كل شر فلا تك من الخاسرين فإن الحقائق في علم الله تفصلت فلا تزيدها ولا تنقصها وإنما الخير أو الشر يعود لك أو عليك فما ورد فيما يؤذن لمدح الكامل نفسه إنما يسلك به مسلك التحدث بنعم الله لا غير . وأما بنعمة ربك فحدث . وجع همة الواردين ليعظم وينتفع به قال رضي الله عنه : إن الفيوض التي تفيض من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تتلقاها ذوات الانبياء وكل ما فاض وبرز من ذوات الانبياء تتلقاه ذاتي ومني يتفرق على جميع الخلائق من نشأة العالم الى النفخ في الصور ، فدخل فيه الصحابة لكن إنما هو مزية لا تقتضي تفضيلاً فالقطب المكتوم كغيره من حسنات الصحابة رضي الله عنهم فكلمها اعطى له كتب في صحيفة المباهين لنا وقال : اذا جمع الله خلقه في الموقف ينادى مناد بأعلى صوته يسمعه كل من في الموقف يا اهل المحشر هذا امامكم الذي كان مددكم منه ، وقال : روحه صلى الله عليه وسلم وروحي هكذا مشيراً بأصبعيه السبابة والوسطى روحه صلى الله عليه وسلم تمتد الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وروحي تمتد الاقطاب والعارفين والاولياء من الازل الى الابد ، وقال : قدماي هاتان على رقبة كل ولي لله من لدن آدم الى النفخ في الصور ، وقال : مقامنا عند الله في الآخرة لا يصله أحد من الاولياء ولا يقاربه من كبر شأنه ولا من صغر وان جميع الاولياء من عصر الصحابة الى النفخ في الصور ليس فيهم من يصل مقامنا ، وقال : اعمار الناس ذهبت مجاًناً الا اعمار

أصحاب الفاتح لما أغلق فقد قازوا بالرجح دنيا وأخرى ولا يشغل
 بها عمره إلا السعيد فكل هذه العبارات لا تستلزم قصد الاقتضار
 ولا التفضيل على الصحابة فإن الصحابة مشايخ الأمة وآباؤهم
 معنى فقط أو حساً فإنما هو تمييز أصالة دينية للمسلمين كقوله صلى
 الله عليه وسلم : أنا النبي لا كذب أنا سيد ولد آدم ولا فخر أنا أول
 من تنشق عنه الأرض ويدخل الجنة أنا أعلمكم بالله وأتقاكم إلى أبيت
 عند ربى . اجعلنى على خزائن الأرض إلى حفيظ عليم ، قال ستجدنى
 إن شاء الله من الصالحين . قال عثمان رضي الله عنه حين حصر : أستم
 تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة
 أنا حفرتها وصدقوه فيما قال ، قال سعد والله أنى أول من رمى بسهم فى
 سبيل الله ولقد كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر تمام
 الحديث حين شكاه أهل العراق لعمر حتى قالوا فيه لا يحسن الصلاة ، عن
 علي كرم الله وجهه كما فى البخارى ومسلم : والذي برأ النسمة أنه لعهد
 رسول الله لا يحببنى إلا مومن ولا ينفضى إلا منافق ، قال عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه : والله لقد أخذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم بضماً
 وسبعين سورة ولقد علم أصحاب رسول الله أنى أعلمهم بكتاب الله وما أنا
 بخيرهم ولو أعلم احداً أعلم منى لرحلت إليه ، فى مسلم عن بن عباس رضي
 الله عنهما سئل الدية فقال عن خير سقطت ونظائرهما كثيرة وكلها محمولة
 على اظهار مقامه ليتفع به وليعظم وليجمع همه الناس إليه للارتفاع به
 فالعالم إذا جهلت مرتبته فى العلم له أن يظهرها لئلا يضيع عليه كما قال

يوسف الكريم : لا ياتيكما طعام ترزقانه إلا بآتيكما بتاويله قبل ان ياتيكما ذلكما مما علمني ربي . وقد زكى رسول صلى الله عليه وسلم نفسه في قوله لمن قال له اعدل في القسمة : من يعدل ان لم اعدل والله اني لامين في السماء امين في الارض . قال ابو بكر ألت احق الناس ألت اول من اسلم ألت صاحب كذا ، قال عثمان وهو محصور : اني لرايع الاسلام وقد زوجني رسول الله ابنتيه وقد بايعت رسول الله يدي هذه فامسست بها ذكرى ولا تغنيت ولا سببت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا في اسلام لح ، مثله عن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما في قوله تعالى : وأما بنعمة ربك فحدث . قال اذا اصبت خيراً فحدث اخوانك ، عن النعمان بن بشير في شعب الايمان قال صلى الله عليه وسلم : التحدث بنعم الله شكر وتركه كفر . قال ابو نصر : المساهون يرون ان من شكر النعمة ان يحدث بها . قال الجريري : ان تعداد النعم من الشكر . قال يحيى بن سعيد : تعديد النعم ان تحدث بها . قال عمر بن عبد العزيز : ذكر ذكر النعمة شكر . جلس فضيل بن عياض وسفيان بن عيينة ليلة الى الصباح يتذاكران النعم يقولان انعم الله علينا في كذا انعم الله تعالى علينا في كذا . كان عمر بن ميمون اذا لقي اخوانه يقول رزق الله البارحة كذا من الصلاة ، فالشكر اعتقاد بالجنان وعمل بالاركان وذكر باللسان ففي الحديث ، التحدث بالنعمة شكر وكتماها كفر . قالت عائشة : فضلت عن نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعشر لم ينكح بكراً قط غيري ولم ينكح امرأاً أبواها مهاجران غيري وانزل الله براءتي من السماء وجاء جبريل بصورتي

من السماء في حريرة وقال تزوجها فإنها امرأتك وكنت اغتسل انا وهوفي
 انا واحد ولم يكن يفعل ذلك بواحدة من نسائه غيرى وكان يصلي وانا
 معترضة بين يديه ولم يكن يفعل ذلك بنسائه غيرى وقد ينزل عليه الوحي
 وهو معي ولم ينزل عليه وهو مع احد من نسائه غيرى وقبض الله نفسه
 وهو بين سحرى ونجرى ومات في الليلة التي كان يدور علي فيها ودفن
 في بيتي ، وقد علم اطلاق العام ويراد الخصوص بقرينة . تدمر كل شيء
 بأمر ربه . فالشيء عام اريد به غير الملكة مثلاً ولا العرش والكرسى
 وقس وقوله تعالى : واوتيت من كل شيء . يعني جرت العادة ان يكون
 عند الملوك . ثم افيضوا من حيث افاض الناس ، الله خالق كل شيء .
 يعني مخلوقاً فإن العقل يستحيل ان يخلق نفسه وصفته فلأن القدرة لا
 تعلق لها بالقدم والقدم شيء قال صلى الله عليه وسلم : فإن على رأس مائة
 سنة لا يبقى ممن هو اليوم على ظهرها احد . اخرجه البخارى واطبقوا انه
 قصد من هو بين اظهرهم لامن هو غاب عنهم كالخضر والياس وابليس
 ومن عمر من الجن فافهمه تحط بكنز ، وسئل الشيخ رضى الله عنه عن
 تفضيل القطب عن الصحابي الغير المفتوح عايه فأجاب بالخلاف والراجح
 تفضيل الصحابي . ان الله اصطفى اصحابي عن سائر العالمين سوى النبيين
 والمرسلين ، لو اشق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه ،
 خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، الحديث . كنتم خير
 امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر . وهذا من
 شدة اعتناء الله بنبيه صلى الله عليه وسلم خصوصية فكل واحد ممن بلغوا

الدين يكتب في صحيفتهم جميع ما عمله المسلمون قاطبة فإنهم اشياخهم الى آخر هذه الامة قال : عمل الصحابة مع غيرهم كمشى النملة مع سرعة القطاة ، اعلم ان افراد الاحباب والاقطاب والاغواث يعلمون ان مقام خاتم الاولياء الذى يكون مقامه ختم المقامات يفوق جميع مقامات الاولياء ولا يكون فوقه الامقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو خاتمهم ومحمد وان لم يعلموا عينه فكل نبي من لدن آدم الى النهاية ما منهم من ياخذ النبوة إلا من مشكاة صاحب النبوة خاتم النبيين وان تأخرت طينته فقد تقدم وجوده لقوله : كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد . وفي رواية بين الماء والطين اي لم يكمل بدنه العنصرى فكيف بمن دونه من انبياء او اولاده قال صلى الله عليه وسلم : أول ما خلقه الله نوري . جمع الله في نوره جميع ارواح الانبياء والاولياء جمعاً احدياً قبل التفصيل في الوجود العيني وذلك في مرتبة العقل الاول ثم تعينت الارواح في مرتبة اللوح المحفوظ قال شيخنا رضي الله عنه وأما أنا فقد اخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بأنى انا القطب المكتوم منه الي مشافهة يقظة لامناً قليل له ما هو فقال رضي الله عنه هو الذى كتبه الله عن جميع خلقه حتى الملائكة والنبيين إلهي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فإنه علم به وبجمله وهو الذى حاز كل ما عند الاولياء من الكمالات الالهية واحتوى على جميعها قال صلى الله عليه وسلم : إن الله ثلاثة خلق من تخلق بواحد منها ادخله الجنة وما اجتمعت في نبي ولا ولي قبله إلا في سيد الوجود صلى الله عليه وسلم واما الاقطاب حتى الحجة العظمى الحاتمي إنما يعلمون ظواهرها فقط

وإظواهرها يسمون المحمدين وبشيخنا ختم الله الاقطاب المجتمعة فيهم
 الاخلاق المحمدية الالهية فلا يعرفها إلا من ذاقها ولا تدرك بالوصف
 بل بالذوق قال رضي الله عنه : وخصصت بعلوم بيتي وبين النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يعلمها إلا الله عز وجل وذلك مشافهة وقال : أنا سيد
 الاولياء كما كان صلى الله عليه وسلم سيد الانبياء . وقال : لا يشرب ولي ولا
 يسقى إلا من بحرنا من نشأة العالم الى النفخ في الصور ، وقال : كل الشيوخ
 أخذوا غني في الغيب ، وقال : نسبة الاقطاب معي كنسبة العامة مع الاقطاب
 وقال قدماي هاتان . فجاءهما وكان متكرأ فخاس . على رقبة كل ولي لله تعالى
 من لدن آدم الى النفخ في الصور وأما قول الجياني قدمي هذه على رقبة
 كل ولي لله تعالى يعني أهل عصره فقال لا يقول مثله بعده أحد فإن الله لم
 يردده فقدرة الله سالحة والارادة مخصصة بالكلام مع الارادة لا مع القدرة
 فهو قادر على ان يرسل بعد خاتم النبيين لكنه لم يردده . ما يبذل القول
 لدى ، لا تبديل لخلق الله . فقد خلق الله مقامه أعلى مقامات الاولياء كما خاق
 مرتبة الرسول صلى الله عليه وسلم أعلى مراتب خلقه حيث كانت وتعينت
 فسمى المقربون والاقطاب شيخنا القطب المكتوم جوهر الجواهر وبرزخ
 البرازخ والاكابر فانظر الرماح تفز به ، وقال رضي الله عنه لو اطلع اكابر
 الاقطاب على ما اعده الله لاصحابي لبكروا وقالوا ياربنا ما اعطينا شيئاً .
 وقال رضي الله عنه لا مطعم لاحد من الاولياء في مراتب اصحابنا حتى
 الاقطاب الاكابر ما عدا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال رضي
 الله عنه كل الطرائق تدخل عليها طريقتنا فتبطلها وطابعتنا يركب على

كل طابع ولا يحمل طابعاً غيره ، وقال من ترك ورداً من ايراد المشايخ
 لاجل الدخول في طريقتنا هذه المحمدية التي شرفها الله على جميع الطرق
 امته الله في الدنيا والآخرة فلا يخاف من شيء يصيبه لامن الله ولا من
 رسوله ولا من شيخه ايا كان من الاحياء او من الاموات واما من دخل
 طريقتنا وتأخر عنها ودخل غيرها تحول به المصائب دنيا واخرى ولا يفاج
 ابداً ، قلت وذلك انه ممد الاقطاب والعارفين فهم مستمدون منه فنخرج
 من حضرة المستمد الى حضرة الممد الذي هو الاصل ما اساء بخلاف من
 خرج من حضرة الممد الى المستمد ججوداً لحقه فقد اخسر نفسه والميزان
 فلا يتغير ولي خرج فقيره الى ممد الذي هو شيخنا ابداً لانه ابوم معنى
 واصل سرهم ، وقال رضي الله عنه وليس لاحد من الرجال ان يدخل
 بكافة اصحابه الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا
 - وبلغوا من المعاصي ما بلغوا الا انا وحدي ووراء ذلك مما ذكر لي فيهم
 وضمنه صلى الله عليه وسلم امر لا يحل ذكره ولا يرى ولا يعرف الا في
 الآخرة ، فأول من يفيض الشيخ رضي الله عنه ما يستمد من الحضرة المحمدية
 . ومن حضرات الانبياء على أهل طريقتهم ثم منهم الى حضرات الشيوخ رضي
 الله عنهم وبه صارت مراتبهم اعلى من مراتب الاقطاب في الدنيا والآخرة
 وإن كان بعضهم في الظاهر من جملة العوام المحجوبين فاعني بأهل طريقتهم
 التي هي الصراط المستقيم واما الكذابون فلا كلام معهم ولا فيهم فحضرات
 الشيوخ بعدهم ، قال رضي الله عنه فلكل شيخ حضرة تخصه ، يعني من
 من حضرات اصحابه المستمدة منه فلحضرت رضي الله عنه بابان باب يعني

يفيـض منه على اهل طريقته وباب شمالي فيفيض منه على حضرات الشيوخ
فنسبة ما يفيضه على أصحابه مع ما يفيضه على حضرات الشيوخ كنقطة مع
بحر قد د اصحابه كالبحر والشيوخ كالنقطة ومن هنا تعلم افضلية اصحابه على
الشيوخ العظام فيفيض ما شربه من الحضرة المصطفوية التي لا تعلم به
الانبياء وهو مقام الـكـتم واصحابه ايضاً مكتومون كشيخهم فلا تعلم
مراتبهم أبداً فلاصحابه مشرب خاص بهم ولهم مشرب مع الاولياء مع كون
حظ اصحابه فيه اكثر فنسبة ما افيض عليهم مع الشيوخ كنقطة مع بحر
. والله يختص برحمته من يشاء . فطريقته احمدية محمدية ابراهيمية فلاهلها
لطف خاص بهم مع اللطف العام مع الناس وهو مقام اعتناء الله بهم ازلاً
وابداً كاعتنائه بشيخهم وبنبيهم فكما اصطفى الله شيخهم بالحنفية والكتمية
والغوثية اصطفاً نائية محضة بلا سبب قبل وجوده من غير علة وبعده وهي
مرتبة قصرت عن إدراكها جميع الاقطاب والاغواث كذلك اصطفى الله
اصحابه بغير علة ولا سبب بل بمحض فضل وكرم لا غير بالولاية والتقريب
والمحبوبة والقبول والتأهيل لهذا الخاتم والطريقته وتخصيصهم وجعله
نصيبهم وجعلهم نصيبه بلا سبب بل بمحض الاحسان اليهم فسبقت له في
الازل العناية بالحنفية فسبقت لهم العناية بمرفقه وصحبته ومحبته وموافقته
فاتبعوا وقبلوا أمره ووضعوا رقابهم تحت قدمه فلولوا العناية لكانت حالتهم
معه كحالة الاعداء المبغضين المنكرين وجود فضل الله المحرومين المطرودين .
الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء . فكان فضلهم كفضله على غيره من الاولياء
فحكم المتبوع للتابع ، ومن هنا فضلت الصحابة على غيرهم فإن الله اختارهم

لمشاهدة واتباع نبيه بعد ساداتنا الانبياء فذهب اهل السنة انه لا يدرك
غير نبي مقام نبي ولا يدرك من دونهم مقام صحابي فالصحبة مراتب اعزها
ابو بكر الى آخر المعتقدات . ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء . بل كما سبق له
انه معني به بالرسالة سبق لهم انهم معني بهم بالاتباع والاصطفاء والولاية
في الازل ومن الاهلية والاستعداد الاصلي قبلاوه واحبوه واتبعوه . ليس
لك من الامر شيء . فوضعوا رقابهم تحت قدميه فلولوا العناية لكانت
حالتهم معه كحالة الكافرين . كذلك كنتم من قبل ، فقبينوا . فمن الله عليه
بنصره وبالمومنين . هو الذي ايدك بنصره وبالمومنين والفاء بين قلوبهم
الآية ، فيمقتضى العناية الربانية اوصاه عليهم بأن يعظمهم ويستغفر لهم
ويرحمهم بقوله . ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية . فلاجلها قال صلى الله
عليه وسلم : انما أنا هدية لامتي والانبياء صدقة على اممهم . انك لا تهدي
من احببت . فالتوفيق بيد الله لا غير فضل النبي صلى الله عليه وسلم على
سائر الانبياء ظاهر وفضل امته على الامم ظاهر وفضل المكتوم على
الاولياء ظاهر وفضل اهل طريقته على اهل الطرق ظاهر فله الحمد على
ادراك هذه الكرامة فإن إدراك الكرامة في الطريقة التجانية يعد كرامة
لكنتمها ولكنكم اهلها ولكنكم صاحبها ، وقال السيد المختار الكنتي : والقرن
الذي فيه القطب المكتوم ، قلت وهو شيخنا يشاكل قرن النبي صلى الله عليه
وسلم من وجوه وهو القرن الثاني عشر اولها ان فيه خاتم الاولياء وان اتباع
هذا الولي يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات

ويجاهدون الامم الضالة فكذلك اصحاب المكتوم يجاهدون النفس الجهاد
 الاكبر فتبين من كلام الكندي ان قرنه افضل من القرون المتقدمة غير الثلاثة
 الذين ورد النص فيهم : خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم .
 ففسر صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله : خير الامة اولها وءاخرها . وفي
 رواية : خير الامة اولها وءاخرها وفي وسطها الكدر . قلت كدر الارادة
 لغير الله من حظوظ المراتب التي هي لله واما العبد فمرتبة العبودية لاغير
 وبها يتعزز ويتشرف لاغير فهذه البشارة لاهل طريقتنا خير من الدنيا
 وما فيها فانه يحيينا عليها ويميتنا عليها ويحشرنا في زمرة اهلها بحاجه النبي
 صلى الله عليه وسلم الذي تفضل عليه بها فانظر إلى فضل الله لا إلى الازمنة
 والامكنة والاشخاص الا من خص بشئ دون غيره كالنبوة فقد ختمت
 والاولياء تبع للانبيا فيه فالكرامة بنية المعجزات فالعلماء ورثة الانبياء في
 الحرمة والرحمة وان تباينا في اصل الفضل فافهم فالجحد مانع من قبول
 المجهود لنفور القلب عنه والتصديق مفتاح الفتح لما صدق به فالقدرة لا
 تتوقف أسبابها على شئ فن استند إلى أصل عذر وإلا فلا بانكاره ما لا
 علم له به فسلم تسلم فكل من انكر إنما يحمله زعمه وجهله بأن الله لا
 يعطي لمن تأخر مثل او اكثر مما اعطي للشيوخ المتقدمين فجهلهم جعلوه
 ممنوعاً شرعاً ومحالاً عقلاً وكلهما منتف وما ذلك إلا الجهل بالشرعية وبحكم
 العقل وهو ان الله فعال لما يريد فلا يقيد حادث من حيث هو فسدرك
 العارفين دقيقة فلا يلزم من الرد عليهم ان يكون الرد حقاً قال الغزالي
 كنا ننكر على القوم حتى وجدنا الحق معهم . بل كذبوهم لم يحيطوا

بعماله ولما ياتهم تاويله . واذ لم يتهدوا به فيقولون هذا افك قديم . قال الجنيد كانت عندي وقفة في قولهم : يبلغ الذاكر حالة لو ضرب بالسيف ما شعر به . حتى ذقناه فمن لم يذق اسرار الشريعة ولم يوفق للتصديق اهلك نفسه بانكار الحق كما ينكر صاحب الصفراء حلاوة العسل وقته وعذوبة الزلال فلو شاء الله لرزق لجميع المؤمنين ما رزقنا من التصديق بالقطب المكتوم لكنه لم يشأ لمكاته اسمائه تعالى ولو شاء الله لجذبهم اليه كما جذبنا وقبلوا منه كما قبلنا منه ، فالفرق ثلاثة مبغض مطرود وجاهل محجوب به بان يعطي الله القطب المكتوم اكثر مما اعطي اشياخهم فالله يبصرهم كما بصرنا ويوقهم كما وقنا فله الحمد فاطمنا الله فضلا عن اسرار هذا الولي العظيم فلا يحل لنا ان نقشي جميع اسراره فما ذكرناه انما هو من قبيل العلم لا السر . ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة . على طريقة واحدة لكنه لم يشأ وإن قدر لاختلاف انوار اسمائه تعالى بين مرتبة الجمال والجلال فيقف كل واحد على ما حده الله في الازل فبعض في المعرفة وبعض في التوحيد وبعض في المحبة وبعض في العشق وبعض في الشوق وبعض في الارادة وبعض في الحالات وبعض في المعاملات فلا يشبه حال المريدين حال المتوسطين ولا حال المتوسطين حال العارفين ولا حال العارفين حال الانبياء والمرسلين فلم يرتفع الاختلاف بينهم لاختلاف مراتبهم . ولايزالون مختلفين . في الاحوال والمقامات والافعال والاقوال . الامن رحم ربك . بحيث يبلغه الى مقام الغيبة عنه في وله في انوار القدم وفنائه في سطوات الازل فمن بلغ مقام الصحو والتمكين حتي اطعم علي

الكل زال عنه الاختلاف لعلمه لسان كل واحد منهم فلسان في الارادة
ولسان في الحب ولسان في الصديقية الى آخر الالسنه فكل يتكلم على
قدر علمه بربه فالمحيط بالعلوم والمراتب زال عنه كل خلاف في الاسلام
فلا يجد خلافاً معنوياً في وسط المسالين وإنما هو خلاف في حال فاودرك
هذا مقام هذا لقال بقوله ، قلت فهذا مقامنا فله الحمد فلا اجد في الاسلام
خلافاً معنوياً فللاسلام تسع درج فخطاب الله على حسب درجه فكل
خطاب في مرتبة التوبة مثلاً عم في بابہ ثم تقول عند إرادة التفصيل توبة
العامي كذا وتوبة الخاص كذا وتوبة العارف كذا فيأخذ كل حظه باعتبار
مقامه في التوبة فلا يقيد خطاب الله بمقام دون مقام فهو تعطيل بل يدرج
في المقامات كلها على حسب ذوق صاحبه في التوبة مثلاً فتوبة العصاة
الرجوع لحضرة الطاعة وتوبة الخاص نسيانها وتوبة العارف عدم مشاهدة
غير الله فهمي خطر له خاطر بغيره نادى على نفسه بالمعصية وأوجب عليها
التوبة . قد علم كل اناس مشربهم . فمن اتفق مشربهم اتفقوا وإلا اختلفوا
اختلافاً حالياً وإنما فرقهم الله غيرة عليهم ليلا يركن بعضهم الى بعض فإلتقاء
الخلاف بينهم رحمة ليلا يحب بعضهم بعضاً فينقطع به عن الله فله يسلم الله
على صفيه الخلق حتى يقنع مما سواه فيرجع اليه تعالى وهو احكم الحاكمين
فلو شاء لجمعهم اكابر او المريدين والسالكين لكنه لم يشأ ليختبرهم فيما اتاهم
من المقامات والاصول فهل يخرجون من دعواهم بحقيقة عبودية الله وكيف
يخرجون جواهر العلوم من كتاب الله وسنته فاستبقوا الخيرات وهو
تمريف بمقام تقصير الخلق وانما ما عندهم باعتبار علم الله كنقطة في بحر

سارعوا الى الخيرات وهي المشاهدة وعطيائه وإنما غير الله بين عباده ابتلاء
وفضل بعضهم امتحانا وهو ان الفاعل والمالك يفعل في ملكه ما يشاء
فبفضل الله كان عوام اهل طريقتنا اعلى مرتبة من المفتوحين عليهم في
طريقة غيرها وقد اتفق العارفون المقربون بأن القطب المكتوم اعلى مرتبة
على جميع افراد العارفين وأما اهل الجهالة والفساوة فلا كلام معهم ولم
ينعمهم من الدخول في الطريقة التي ظهر فضلها كما ظهرت الشمس على
سائر الكواكب إلا الطرد والخسران نعوذ بالله من الجهل والشقاوة فالشيخ
إنما هو خليفة الرسول صلى الله عليه وسلم انقسم المدعوون على قسمين
قسم صدقه واحبه وتبعه وقسم كذبه وابتغضه وادبر عنه فكذلك خليفته
فافهم فكل ما جاء به خليفته ارزاق مقسومة من العلوم والترقيات والمعارف
لح فمن قدر له شيء على يديه وفق له وإلا تأخر عنه وادبر عنه ولكل
لقمة آكل فلا ياكلها غيره فانكار المنكر اما ان يستند لاجتهاد او لحسم
ذريعة او لعدم تحقيق او لضعف الفهم او لقصور العلم او لجهل المناط او
لانهم البساط او لوجود العناد فعلازمة الجميع الرجوع عند ظهور الحق إلا
الاخير فإنه لا يقبل ما ظهر ولا تضبط دعواه ولا يصحبه اعتدال في امره
قال رضي الله عنه لا مطمع لاحد في مقامنا ولا يقاربه لبعده مرامه عن
جميع العقول وصعوبة مسلكه على اكابر الفحول ولم اقل لكم ذلك حتى
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم تحقيقاً وليس قولي ، فكل ما ذكره
في فضله وفصل اتباعه وفضائل الاذكار ما قاله حتى سمعه منه صلى الله
عليه وسلم ، وقال ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا ان من

سبنا وداوم على ذلك ولم يتب لا يموت الا كافرآ ، وقال سمعت في الحضرة انه لا يصل إلى احد بسوء ابدآ ، فاعلم ان الشيخ واصحابه اوقعهم الله في الدائرة القضاية وهي دائرة من وراء الدوائر دائرة الامر ودائرة النهي ودائرة الجزاء فنها كان مكتوماً قبل وجوده وكان اصحابه اصحابه قبل وجودهم بلا سبب ولا علة فله الحمد وهي أسهل الطرق على الاطلاق وهي طريقة المحبوبة وطريقة قبل الله اهلها على أي حالة كانوا الم يلبسوا حالة الامن من مكر الله وحالة الاياس من رحمة الله فالسبب الحامل لاهلها على أنواع العبادات محبة الله والشكر لنعمه ومن بحر المحبوبة سخر الله له جده صلى الله عليه وسلم حتى احبه محبة لا تعرف لغيره ولا تكيف ومن بحر ها جعله القطب المكتوم والبرزخ المختوم والخاتم الحمدي المعلوم ومركزاً يتفجر منه لجميع الاعوان ارزاقهم ، ومنها تفضل عليه بالكنز المطلسم وبحريدة فريدة التي هي خاصة به صلى الله عليه وسلم ، ومنها اطلق له رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعطاء جميع اوراده من الاسم الاعظم الكبير إلى مادونه لمن شاء ومنعها ممن شاء وكذلك من قدمه إلى قيام الساعة . هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب . وقد افاض رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسم الخاص به والحريدة الفريدة التي ما فوقها ذكر إلا الاسم الاعظم واعطاه الله فيها ما لم يعطه لغيره من الاغواث فأفاض ذلك على اصحابه كل على حسب مرتبته وذوقه وصار اذا تأمستراً في اصحابه إلى قيام الساعة وكان الاسم لا يلقيه قبله الا القطب الجامع اعني الاسم الاعظم واما الاسم الخاص به صلى الله عليه وسلم فلم يشم احد

راحة ممن قبله وهو الذي ركب في فاتحة الكتاب والحريفة الفريدة وإنما يكون قبله عند واحد وأما الآن فقد اتسعت دائرته (قوله وأما صفة المرید) اعلم ان الصفة غير الذات وهي الحالة التي يتميز بها الشيء فالمرید اسم الفاعل بحذف مفعوله اقتصاراً من غير دليل فمفعوله مبهم فكل فرد من افراد المریدین يريد شيئاً يشتهي بعقله بعض يريد الدنيا وبعض الآخرة وبعض النجاة وبعض الولاية وبعض السر وبعض العلم وبعض الرياسة وبعض البطالة وبعض الظهور وبعض الخمول وبعض التصفية وبعض الرياء وبعض الخدومية وبعض الخادمية وبعض امتثال الله وبعض حباً لله وبعض الوقوف بباب الله وبعض اسقاط الارادة فكلمهم على حرف إلا من قصد بعبادته وجه الله من غير غرض زائد عن محبة ذاته فأهل الشريعة يريدون وجه الله مع النجاة والسلامة من سخط الله ومع النعيم في جنته فأهل الطريقة الوسطى يريدون تزكية نفوسهم بأنوار العبادة فإذا تزكت صفت فعلت مرادها حينئذ فأهل الحقيقة الصرفة الطريق المستقيم يريدون مراد الله فلو سألهم الله عن مرادهم بقته لاجابوا انت مقصودنا وانت مرادنا فما المراد بعبادتكم لقالوا حب ذاتك الكريم فأنت المحبوب لا غير فالانبياء والاولياء والعلماء والآباء والمؤمنون والجنة نجبتهم لوجهك العظيم والكفر والمعصية والنار نكرها لوجهك العظيم فنحب ما امرتنا بحبه ونكره ما امرتنا بكراهته فلو قال وهل تهتمون بنفوسكم لاجبتنا فنفوسنا لك وإعنا اضقتها لنا تشريعاً وما خلقنا للاهتمام بنفوسنا فأنت قلت : وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون. لا للسعادة او الشقاوة فهما

وظيفان لله فالسعادة والشقاوة امر فرغ منه لا مزيد على معاوم الله فلا
زيادة ولا نقص وإنما تقصد ربنا وتذلل له بما سنه لنا ونعرفه بما انزله . قل
انما يوحى إلي انما اهلهم إله واحد ، لا تتخذوا إلهين اثنين . فنفوسنا مع
ربنا وعقولنا مع ربنا وابداننا مع ربنا . يا داوود خل نفسك وتعال . أي
تجرد من لوازم نفسك فنفسك لربك لا لك ، فنحن معشر التجانيين
مريدون ذات ربنا وفضله فنحن له منه فضل وعملنا منه لنا فضل والثواب
الذي علقه على العمل فضل فلا تقصد الا ربنا فنحبه ونحب فضله من حيث
هو فعزنا الاتساع اليه والاضافة اليه لا بالاصول والفروع والاعمال فالكل
منه فالكون من حيث هو نعمة برزت من يد ربنا ناخذها من ربنا ونكرمها
وننزله منزلة القبول والرضى والتعظيم فالدينا امنا وأصلنا الذي خلقنا منه
فنكرمها بالبسملة عليها والحمد لله ولا اله الا الله وتناول ما كتب ولا نريد
الزيادة على ما قسم ادباً مع ربنا الذي حكم بالقسم قبل وجود الكون فما
اردنا ربنا حتى ارادنا وعليه فنحن مرادون له فإنه تعالى أبقى مرادنا في
مراده وأبقى صفاتنا بصفاته وأسماءنا بأسمائه وذاتنا بحب ذاته فانه يمتنا
شهداء بحب ذاته آمين آمين آمين (قوله في الجواب حباً وإرادة) قال صلى
الله عليه وسلم : حبك الشيء يعني ويصم ، قلت فمن أحب الدنيا أعماه عن
الآخرة وعن الله ومن أحب الآخرة أعماه عنها عن الدنيا وعن الله واصمه
عنهما في الحالتين فمن احب الله أعماه حبه عن كل ما سواه واصمه عنه فلو
كان اهل اخبار الدنيا والآخرة ما سمع لشغله بما وقر في قلبه . ما احببت شيئاً
إلا كنت له رقاً . فلا يكون لله رقاً الا واحد وهو المسمى عبد الله في

الديوان والباقي إنما عاش تحت استار معاذير الشريعة فإن الشريعة ظهرت
 عن فعل كذا اعطي كذا فالشريعة عذر الله الخالق وإلا لاستوجبوا
 سخطه فإنهم ما عبدوا في الحقيقة الا مقصودهم فلول الجنة والنار لظهر من
 يعبد الله ممن لا يعبد فلو فرض عقلا عدمها الا يستحق المالك المحسن
 اليك ان تعبد وتتملق بين يديه لكماله وعظم احسانه فهل احسن الينا
 غيره هو الذي خلق الانبياء لتهتدى بهم وخلق الملوك لئامن بهم وخلق
 العلماء لتقتدي بهم وخلق الدنيا لتعلمنا والسماء لتظاننا وتبيننا وخلق الجنة
 لنا لنرى فيها جزاء أعمالنا وأسمكها بعرشه الذي فيه صفة رحمته ونوره
 وصورة صفاته واسمائه وخلق النار سوطاً لعباده لئلا يركن بعضنا الى
 بعض وخلق الخلاف لئلا نهلك بحب بعضنا بعضاً فننقطع عن الله . ما احببت
 شيئاً الا كنت له رقاً . فالمحبوب واحد أحد صمد وهو الذي لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفؤ الا وهو الرب تعالى فلا يراد إلا هو تعالى ولا يحب
 إلا هو وأما السيادة فالعبد عنها بمعزل فإن أصله النطقة فلا يتميز الانسان
 إلا بأصله النطقة فاليها يرجع أمره . وهو الولي الحميد . فالعبد عبد وإن ولاء
 الله فإنه لا يخرج عن العبودية بل توليته له على خلقه كالقطب ومن دونه
 مما يرد الى أصله النطقة فأنت نقطة صائر اليها فالمتعلق بالباقي تعالى باق
 وهو دواء الموت لمن أراد البقاء وأما من تعلق بالمفعول الحادث وحادث ولو
 ملكاً فلا يامن كل مخلوق مكر ربه فإنه تعالى جرت سنته الدائمة ان كل
 من مال الى غيره بقلبه سلط عليه الغير حتى يحقته فافهم (قوله فلا غرض)
 والله خلقنا بلا غرض وأمرنا باطناً ان نعبد بلا غرض زائد عن حب ذاته

ققول بعض الاصوليين ان العبد لا يفعل فعلاً الا لغرض فمن قال انه يعمل من غير غرض غلط مردود بكون غرض العارفين امثال احباب سيدنا هو حب ذات الله لا الغرض الذي يقصده الناس من الاصولي وغيره وهو غرض لوازم النفس من اللذات بالنعم فمن احب الجنة للنعم فهو والحرار سواء ومن بغض النار لاحراقها كذلك فنحن نجب الجنة لكونها محل أوليائه ونكره النار لكونها محل أعدائه ظاهراً وأما الباطن فالكل محبوب الله لكن نعطي للشريعة حقها والطريقة حقها والحقيقة حقها فالغرض الحامل لنا على سنته تعالى حب ذاته لا غير ومن هنا افرقت العامة معنا فالسراب ما يراه الراى مقتر به انه ماء ومطر فإذا اقترب منه لا يرى الا هيقاً لم يجده شيئاً معتبراً نافعاً وإنما هو غرور وخيال. ووجد الله عنده. عند فئانه. فوفاه حسابه. مقصوده الذى هو عين معرفة ربه وفيه معية الحق بالكون بذاته وصفاته فان الحق هو الرب والكون هو السراب والموجود عند اضمحلال الكون الذى هو السراب هو الحق تعالى فافهم (قوله الاقطاع) هو أن النفس التي هي جوهر يميل الى الطبيعة تنادى بلسان. فمصحح الى اقبل معرضة عن الطاعة والمعصية فلا تستقدر النفس فإنها لا تقصد مخالفة الله ابدآ ولا يتصور منها ذلك وإنما مالت الى الطبيعة التي تستحلي الحلو من حيث هو وتستمر المر من حيث هو مع قطع النظر عن الطاعة والمعصية بل طبعته عليه فلا تالمها فإنها محجورتك انت عليها فلا تسبها ولا تسبها فإنك أيها الانسان المركب من روح وجسد هو المكلف فالجسد تحتك والروح تحتك فالجسد يعبد عبادة التراب والروح تعبد

عبادة المثلثة فأنت المكلف لا غير وحضرة الرب تعالى تنادى الى اقبل
يا عبدى أنا الخالق الرازق المالك فلا ترى غيرى ولا تشاهد غيرى فإن
حضرة غيرى مفعول لا ينفعك ولا يضرک فالكون كله نعمة منى فاحمدنى
واشكرنى فخذ نعمى من یدى ولا تر للنعم منة عليك فالمنة للنعم فخذ
حذرک من غيرى فإنه لا اسلطة الا على من انقطع عني به فاترك الکفر
والمعصية وإن کانا مخلوقين لي فإني لا اتجلى لك فيهما إلا بشر وأحب طاعتي
فإني لا اتجلى لك إلا بخير فاحمدني فيها فلا تطعنك عني فإنها إن شغلتك وأنت
محبوبى اسمها ملعونة بسببك وإلا فلا تأثير لغيرى . وما يعقلها إلا العالمون .
بأنه وإنما لعنت الدنيا على لسان شريعتي فإنها شاعلة اعني أنت المقصود لي
مشغول بها وأما هي فليست بفاعلة وان لم تشغلك اسمها على لسان الشرع
مطية لك تركب عليها وتستعين بها على الخير فهي خير كلها فإذا سمع العبد
نداء النفس فأقبل عليها واليها انقطع بها عن الله فمن اقبل عن نفسه أدبر عن
ربه ومن اقبل الى ربه ادبر عن نفسه فالمرید هو الذى يعلم ان اقباله على
نفسه يقطعه عن ربه وعلم من نفسه العجز عن ردها اي عن رده اعني ذاته اي
انسانيته عن طبيعته امر عتلا بالاستعانة بهمة الشيخ النائب عن النبي صلى
الله عليه وسلم فالدال في الحقيقة هو الشارع فالشيوخ نواب عنه فلمهم درجة
الرسالة والسببية والواسطة (قوله خسة نفسه) اي ذاته اي حقيقته التي
هي الانسانية والعبدية وهي الهيئة المركبة من قوة الروح والجسد المكلفة
بالاوامر والنواهي فهو الخسيس ان اتبع هوى نفسه اي طبيعته وادبر عن
ربه لا هي واما الطبيعة إنا ارادت ملائماً لها وكرهت مناقضاً لها فالمرکب هو

صاحب الميزان الشرعى فما اباحه اعطه لها من غير ضرر ولا ضرار وان
منعتها ظلمتها فاحملها جبراً وان كان صراً على امتثال الله فيما امر فلا تلوم
الانفسك فالزهد ترك ما حرمه الله لا غير . فمن زهد في مباح احوجه
الله الى حرام . فانت ضعيف فطبعها بميزان الله تعالى . ابدأ بنفسك ثم عن تعول
ثم هكذا وهكذا . نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يقال نفسى خبيثة فإنها
طبعت بالله على حب ما يلائمها وكراهة ما ينافرها فهي مجبورة . لا إكراه في
الدين ، رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه . فهي مستكرهة
على طبعها وهي غير مكانة ولا قاصدة لعصيان ربها ابدأ فلا يتصور منها
ذلك البتة (قوله كثرة شؤمها وشرها) أي شؤم صاحبها المتبع لها فيما
طبعته عليه من غير ميزان شرعى وإنما نسب لها الشر بعلابستها لهاها
فاعط ما تحبه وجنبها مما تكرهه بالمقدار الشرعى (قوله توجهاتها) أي
توجه صاحبها إلى طبعها بأقباله اليها وإدباره عن الله (قوله لحضرة الآلوهية)
فأقباله عنها إدبار عن الله فالآلوهية هي استغناء الله عن كل ما سواه وهو
مفعوله وإنما قوله رحمة به وله لا احتياجاً له قدمالى عن الاغراض والاعراض
فالعبودية الصرفة افتقار المفعول للفاعل فالآلوهية استغناؤه عن مفعوله
وافتقار مفعوله له وجوداً وامداداً ورحمة ولطفاً (قوله للحقوق الربانية)
فهي لا تحب إلا اغرضها من راحة وعشو واستكبار وإانية وغلبة
وقوة الى آخر مراتب الله تعالى فالعبد يقهرها بالشرع وياجمها فلا يحب
العبد الا ان يتصف بصفات الله بحيث لا يرضى ان يكون عبداً ولا
يحب الا ان يكون سيّداً فإن لم يتجل فيه الله بتوفيقه اهالك نفسه

مرتبته فالسيادة في حقه محال فكما انه مفعول لا يتصور ان يكون فاعلا ولا يتصور ان يكون الفاعل الله تعالى مفعولا ولا يدخل تحت ضوابط المفعول بل هو المندرج تحت ضوابط الفاعل فالحقائق لا تبدل ابدأ عقلا وشرعاً (قوله عن النهوض) لطلبها مرتبة السيادة فحملها الغرور عن عدم الرضى بالتذلل لمولاها (قوله الراحة) وهو استحلاء اذّة النفس واستكراه مشقتها وان فيها رضى ربه فلو ذل نفسه وعليها وهذبا ان الراحة الدائمة هي خير من المنقطعة بسياسة لاستحلت مشقة الدنيا لرضى ربه فإن رضى عنه مكنها من راحة دائمة فلو عليها على يد طبيب لاستسهلت الصعب لتدرك مناهي الاخرة وهو لا يريد الامولاه والا صار عبد هواه ايضاً (قوله حظوظها) اي حظوظ العبد المتبع للنفس فالמידان محل لسباق الخيل وهو محل بين العبد وربّه فداء النفس ونداء الرب امران اعتباريان فيجب عليك ان تدرج هوى نفسك تحت هوى ربك . لا يومن احدكم حتى يكون هواه مع ما جئت به . فلا تجعل لنفسك غرضاً اصلاً ولا تحرك ولا تسكن حتى تستحضر امر ربك فإن اردت قياماً فانو فيه امثال الاوامر واجتنب المناهي فإن اردت اكلاً فاستحضر : وكلوا . فاكل الله . واشربوا . فشرب الله . فانكحوا . فتنكح الله وبالله . وما صبرك إلا بالله . والنوم سباتاً . وسرايل تقيم . واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة . فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله . بالاسباب المشروعة فلا يمر عليك نفس من انفاسك إلا وانت مراقب ربك فيه وممثل له قستوى حرركاتك وسكناتك ويقظاتك ومناماتك

فأنت عليه عاكف على طلب وجه ربك وحب ذات ربك تقتصر عليه
حرّاً من الغفلة عن ربك فتشاهد الفعل من ربك والمنة منه والحمد له ذوقاً
وعلماً قلبس لباس طاعة ربك وتتجرد من لباس هوائك فتكون بعده
محبوباً كالمحباب سيدنا المتعلقين به فإنهم كلهم على ذروة هذا المقام (قوله
الامارة بالسوء) فالسوء الراحة المبنية على عدم النهوض للقيام بما امر الله
به فكل ما يحزنك في العاجل والآجل يسمى سوءاً فباعتبار اتمام صاحبها
بمقتضى طبعها سميت اماره حيث هلك بسبب الطبع والا فالطبع لا دخل
له في الاغواء وإنما صاحب الطبع هو الذي اهلك نفسه حيث اتبع هواه فيما
يلائم الطبع من غير اعتبار شرع فيه فلو وزن بالشرع لادى لطبعه حقه
ولربه حقه ويجمع بين الخلق والحق فلا يشغله الخلق عن الحق ولا الحق
عن الخلق الذي هو نفسه فاعط لكل ذي حق حقه فأنت المأمور بالاعطاء
لا النفس فالنفس صاحبة حق . ان لنفسك عليك حقاً . فلا تراع طبعك
في مرضات ربك فاسلك سنن الاعتدال في أحوالك كلها من غير تقصير
ولا افراط فإذا رضت نفسك وعاليها بأن الحضرة الالهية هي اللذة الدائمة
ومزياتها انقادت وارتاضت فاخترت الباقي الدائم العظيم على الحقير الفاني
تقصير لذتها في الحضرة ولو بما يشق عاينها علماً منها بأن التمتع بحضرة الله
اعظم انواع النعم فإنها حينئذ تترك التواني وإنما تركز إلى الراحةات جهلاً
بلذة الحضرة القدسية فإذا ذاق طعم الحضرة صارت الدنيا والجنة عندها
كسفود نار تفر منهما وصارت المتاعب والصواعق الالهية أذ لها من الماء
البارد فلا تحب بعده الا جمال ربها ولا تطلب زوال النقم عنها علماً منها بأنها

عائدة الى اللذة الدائمة فيحصل لها الفناء في جمال ربها بحيث لو ضربت
بالسيف ما أثر فيها بل تقول الله الله استلذاذاً لفعل المحبوب فهذه حكمة
بالغة فاعلق بها فإن قام في النفس زاجر عن المعصية سميت لوامة باعتبار ما
حل فيها من اللذة بالطاعة فإن حل فيها إلهام وهو الاتيان بالعلوم الربانية
سميت ملهمة وان حل فيها وصف حلاوة ذكر المحبوب بحيث تؤثر ذكره
على غيره سميت مطمئنة وان حل فيها وصف الرضى بفعل ربها سميت راضية
فإن تجلى فيها الله تعالى بحبه لها سميت مرضية وان تجلى فيها الله بصفاته
وغيب صفاتها وألبسها حالة الخلافة سميت كاملة مكملته لغيرها فهو الصحو
والبقاء والتميز ومقام العلم والتمكين . فإذا أحب الله عبداً اقام في قلبه
المزامير . أي الزواجر والاوامر (قوله الطيب) فاعلم ان المربي هو الطيب
ومن هنا تعلم شروط المشيخة والمريد فالطيب يشترط فيه ان يكون
ماهراً ماذوناً مجرباً على ايد الخذاق فإذا علم بالطب والمهارة فلا يستدل
عليه فإن التواتر يفيد العلم بالخبرة والإبان علم هو فقط فراسته وقوة
جاشه ألقى اليه نفسه وان غلب على ظنه واعظم الله حرمة في نفسه عول
على الله وألقى اليه نفسه وان جهل تركه فلا بد له من علم وقوة وشجاعة
على ما كان بصددده ولا بد في حق المريض ان يعلم بأنه مريض تمكن فيه الضر
تمكن الجذام القتال الكاسر للاعظام ان لم يلق نفسه لاجل الاطبة
واكلهم اهلك نفسه فهذا الداء لا تباشره ضعفة الاطبة من نفسه والعجائز
وايس من السلامة ان لم يلق نفسه لانفس طيب فيشترط عليه الطيب
الايراء عند غيره من الاطبة وان يلازم وأن يدعن ويرضى به بحيث

مجرده من ثوبه الاول ويلبسه ثوباً يناسبه ويحرم عليه ما أراد من الاطعمة
 ويفسله ويخرج ويكوى ان بان وجهه ويعمهده الا يخالفه والا يفدره
 بحيث ياكل الدواء بكيفيته وقدره في وقته المعين وألا يبحث في امر
 الطبيب والا يخلط ادويته وفي الطعام وان يقتصر على ما امره به وألا
 يقى رأياً للطبيب ولا للمعلمين بل يكون كالميت بين يديه وانه ان خالفه
 اخرج به وان يتبرأ مما ادعاه من صنعة الطب ومعرفة منافع العقاقير وان
 يتجاهل ان سألها عنها لئلا يحرمه علمه من الاعتناء به فالطبيب هو الشيخ
 القطب التجاني والمتعلمون المقدمون حياً وميتاً فإن المتقدمين لا يخل لهم ان
 يحدثوا دواء في الطريق ولا يداوون إلا بما في محلاة الشيخ رضي الله
 عنه فالشروط قصر المهمة عليه فالادوية الاذكار الربانية في اوقات معينة
 والملازمة ملازمة الجماعة صلاة ووظائف والايفارقه الى تمام الاتقان
 والشفاء وهو رجوعه الى ربه بالموت فالشيخ حاضنه في الدنيا والآخرة
 فمن يخرج الادوية عن اوقاتها كان يصلي بلا وقت اهلك نفسه ولا يرجي
 برؤه الا ان رحمه الله اقواله الذي يوجب الحاح هو افراد الوجهة الى الله مع
 التلبس بالسنة المطهرة على يد الطبيب فالعالم بذلك على الاحكام الواجبة
 عليك معرفتها شرعاً والحكيم الصوفي يدللك على تطهير القلب لئتمكن من
 نور الشريعة واسرارها والعارف المتقرب يجمع قلبك مع الله على اي حالة
 كنت فإذا انجمت طبت فإذا طبت تجردت من انواع المحوضات وتقشرت
 بالله من انواع احكام الاطفال واتصفت بصفات الخلفاء الكمال فصرت
 كاملاً بالله مكملًا للغير بلا تعمل ولا خاولة ولا عزلة ولا معاقبة مشقة

(قوله طالب لا غير) فهو الذى يطلب اغراض نفسه بأن يعبد لغرض وحرف
فإن حصل عليه وإلا تأخر فتبين انه إنما يعبد غرضه الذى هو هواه
فالطالب كالذئب إنما يطلب غرضه وإلا هرب والعامى الذى لا غرض
له وإنما تبعم العارف محبة فيه وفي حاله وطريقته كالنحلة صالح لكل شيء
صوفاً وحليماً ولحمياً وثنائياً (قوله لا يمكن توقعه) كمن عزم على حج
فإنه لا يسمع من يردده عليه ولا يصغي للمعاذلين. إذا أحب الله عبداً أقام في
قلبه المزامير. وهى الاوامر وهى الهواتف الربانية والاهامات الالهية
والفيوضات الاقدسية فتقدسها الانوار الربانية مما سوى الله فيوقه الله
لاصل سعادته وهو الشيخ الواصل (قوله المقت) هو الحجاب فالحجاب
هو الجهل وهو امر عدى لا وجود له وهو اعتقاد وجود الحجاب فلا
وجود له وإنما هو اعتقاد الامر على خلاف ما هو عليه المسمى بالغرور
. فلا تغرنكم الحياة الدنيا. فالدنيا وما فيها غرور بل الكون كله غرور لا
يحجب الحق وإنما حجب العبد بجهله فلا حجاب بيننا وبين ربنا البتة بيد
ان الجاهل يشاهد سراًباً الذى هو الكون فيراه شيئاً وهو امر عدى اصالة
وإنما له ظهور فكما ان الظل لا يظهره الا نور الاشرار فليس بظلمة
ولا بنور فأصله المدم وله في ظاهر الاعيان وجود غير متعقل ليس بمتصل
ولا بمنفصل ولا بداخل ولا بخارج ولا بمتزوج ولا بلاصق ولا بشيء
حاجز ولا بشيء يقبض عليه فهو الطارئ الحادث احدثه اشراق الله (قوله
من هو) فالهوى هو الغرض فأول من عبد لغرض نفسه ابليس عبد البقاء
الرياسة فلما منع منها تكبر وتجهر وكفر وجحد رسالة آدم عليه السلام

وخلافته فسلم وطرد ولعن من حضرة السعادة ابداً وطلقه الله طلاقاً بئاً
 ثلاثاً فأيس من الرحمة فأيسه الله وقنطه بسبب غرضه فترتب على الغرض
 الكبر والحسد والعجب الى آخر الامراض الباطنية. ما تحت قبة السماء
 اله يعبد من دون الله اعظم من هوى متبع. مر بالمعروف وانه عن المنكر
 حتى اذ رايت هوى متبعاً وشحاً مطاعاً واعجاب كل ذي راي براه فعليك
 بخويصة نفسك. (قوله وليقلل من ذلك) افروا تبه صلى الله عليه وسلم
 لا ينبغي لمريد خيران ينقص عنها والا يزيد عنها لمكان السنة ركعتا الفجر
 بالفاطحة والكفرون ثم الاخلاص ويصليهما شيخنا رضي الله عنه بإنا
 ازلنه فيهما باذن نبوي وركعتا الضحى. صلوا ركعتي الضحى بسورتيهما
 والشمس والضحى الى ثمانية او اثني عشر ركعة. من صلى ركعتي الضحى
 بآيات الكرسي عشر أتم بالاخلاص عشر في الثانية استوجب رضوان الله
 الاكبر. من صلى ركعتي الضحى بالمعوذتين حفظ من شربه يومه. الى آخر
 ما ورد ركعتان قبل ظهر او اربع ركعتان بعد ظهر أو اربع ركعتان قبل
 عصر أو اربع ركعتان بعد مغرب او ست ثلاث عشرة ركعة بين العشاء
 والفجر فالنقصان لا ينبغي والزيادة لا ينبغي للمهتدي فليعمر ما قدر عليه
 بالذكر من قرآن وصلاة على رسوله وذكر اسمائه العظيمة (قوله مع
 العزلة حالة الذكر) فالعزلة خلوة القلب مع ربه وهي حبه له وتعلقه
 به وعشقه لله عشقاً ينسيه غيره ولو كان في ملا من الناس فيشترط
 في طريقتنا الاختلاط بالناس في الجماعة والوظائف فلا يقطعه الذكر
 عن الجماعة والاسمي مفروراً، قال سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لو

انك صمت النهار وقت اليل وحججت وغزوت وتصدقت وفارقت الجماعة
 ما نفعك ذلك مفارق الجماعة في النار، من شذ شذ للنار يد الله مع الجماعة ادراك
 ركعة مع الامام خير من الف نافلة ، فالذكر نافلة فالعزلة ان يعتزل الانسان
 الخوض قولاً وفعلاً وسوء ظن بالله وبعباده فاعظم الورع ورع الاعتقاد
 وسوء النية فدونه ورع اللسان فدونه ورع الافعال فامة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يشاهدها المريد الصادق اولياء الله مغفوراً لها فإن المريد
 ابدلت سيئاته حسنات فلا يرى الامة الابعيون حسناته فلا يظهر له الا
 ما يشاكله من نور الحسنات. امة مذنبه ورب غفور. غلب كل فرد من
 افراد الامة من غير بحث هو التوبة النصوح. اهل المحبة لا يكتب عليهم
 ذنب. وهم الابدال الذين لا يرون سيئة لصفاء وقوة انوارهم فإذا اختلوت
 مع ربك بقلبك وناجيتته وناجاك وراقبتته وشاهدته بروحك وعينته
 بسرك فقد اعتزلت ولو كنت في وسط اللجبات وصواعق الحادثات اقوله
 في وقت الذكر فاعلمها قدر ما يقرؤ ورده اللازم فالخلوة القلبية عندنا شرط
 وهى الكرامة المعنوية فأهل هذه الطريقة ملامتية لا يتميزون عن الناس
 فأهل كل سوق في سوقه وحرقة في حرفته وهم يعومون في الجبوت
 ويصلون في الملكوت ويأكلون في الملك ويجلسون في الناسوت مع جنسهم
 فهم ناسوتى الاجسام وملكي القلوب وملكوتيو الارواح وجبروتيو
 الاسرار فلا تشاهد الناس الا ناسوتيههم فلا تضرهم مخالطتهم بالاجسام
 لمخالقتهم بالقلوب والارواح والاسرار فالعزلة مما يشوش ناسوتيه من
 الجلبات والصبيان وضروريات الاجناس من السلام ومكائمه شرط والله

الموفق (قوله التخليط) يعنى قبل لقي الشيخ ياخذ ذكراً جامعاً ككلمة الشهادة او الصلاة على النبي الكريم فيلهج به آناء الليل وأطراف النهار ولا يشتغل بكل ذكر رآه مكتوباً فإنه يقطعه عما كان يصدده من جمع القلب على الله كما شرط في الاعتكاف فتتبع اصطلاحات المتصوفة لا يترتب عليه غالباً الا التعصبات والدعوى فإنهم ما وضموها للتعلم ولا للتعليم وانما اشارات تعرف بالذوق من غير سماعها من اهلها . جالس العلماء وخالط الحكماء واصحاب الكبراء (قوله منها الاغراض) بحيث يتبعه لعله او كرمه او ولايته او جاهه من كل شىء زائد عن وجه الله العظيم فالشيخ ليس بخالق ولا برازق وانما هو دال يدللك على ربك فالكراسة ثقل في العقل يحصل له عن جهل بأمر الله فيه فسقوط الحرمة والعياذ بالله هو عين الطرد وسببه فساد اعتقاده فيه بحيث يظن انه كريم فتصور له بصورة بخل ففسد وطرده فسبب محبة الشيخ ان تقول ذوقاً هذا محبوب الله وولي الله فاحبه لوجه الله لا غير فطريقة محبته ان تقول ذوقاً هذا عارف للطريق الموصلة لله وعارف لما لله من الآداب آداب السلوك والوصول فإن لكل مقام آداباً . من اساء على البساط رد إلى الباب ومن اساء على الباب رد الى سياسة الدواب . فاحبه ليعلمني الآداب التي توصلني وتبقيني مع ربي فتعجه في الله وتصحبه في الله . فأحبوا الله واحبوني لحبه واحبوا اصحابي لحبي . وفي رواية : فأحبوا الله فإن لم تقدروا فأحبوه لما ينفذوكم من نعمه . اللهم اني احب الحسن والحسين فمن احبهما فنجي احبهما ومن ابغضهما فابغضني ابغضهما ، اللهم اني احب العرب فمن احبهم فنجي

احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم . او كما قال ، فالمحبة الذاتية
وهي لوجه الله هي النافعة فإنها من غير غرض فالمعلول يدور مع العلة
وجوداً وعدمًا فالصحة ان بنيت على الاغراض لا تجدى شيئاً كالمحبة
فحبة الكبير لا تنفع الصغير إلا محبة الله لا غير وإنما تنفع محبة الصغير للكبير
بحيث يستف الصغير جميع ما في اناء شيخه بحسن نيته ومحبه فحسن الاعتقاد
أصل كل خير فان احب الرسول اسلام قوم لم يحبوه ولم يعتقدوه رسولا
عدم نفعه فإن اعتقدوا رسالته واحبوه ادركتهم بركته وزال بركته شؤم
نفوسهم وقس الشيخ على اصابه (قوله خسر الدنيا الخ) خسرانه عدم افتتاح
مسام باطنه للحضرة الالهية وهو اقباله للهوى فكما سد باباً للهوى
افتتح له أبواب حتى يموت ولا يذوق قلبه يشغل عليه أمر الرب ويسهل
عليه أمر النفس والعياذ بالله وعليه فيجب على المتقدمين من الشيوخ ان
ينبهوا على ان الشيخ لا يصحب ولا يجب إلا الله اما ان تقول هذا ولي
الله فأواليه الله هذا عارف للطرق الى الله فاصحبه ليدلني على الله من غير
التمات الى دنيا ولا آخرة فالدنيا تافه كالآخرة لا يراها الصادق اهلاً لان
يزهد فيه فما سوى الله باطل تافه لا قيمة له في نظر المريد الصادق بل غير
الله غير وقذى (قوله لا لغرض) اعلم ان ما يحمل المريد على أنواع العبادة
امثال أمر الله ان كان في درجة الاخلاص فكل ما يعمل من أكل وشرب
وحركة وسكون من جميع انفاسه الاربعة والمشرين القايين الليل والنهار
فلا يتنفس حتى ينوى امثال أمر الله واجتناب مناهيه فإن حقيقة المباح
عندنا ما يثاب على فعله وتركه فالمباح هو الخير الشرعى في الفعل والترك

فإن فعل قد فعل امرأ خيرهُ الله فيه كالترك فهما ماذون فهما فيؤثر
 بطرفيه ، والامر الثاني المحبة في ذات الله تعالى إن كان في درجة الطمانينة
 التي هي مقام العشق والهيام والتجوير والحب فيستحلي فيه ذكر ربه وهو
 مقام الاستهتار . فاذا ذكر الله حتى يقال انك مجنون . وهذان الغرضان اقل
 واحط مما عندنا لكن فلا بأس فيهما فإنهما يؤديان إلى التجريد ، والامر
 الثالث استحقاق الله لان يعبد ويتذلل له لما عليه من الكمال والصفات
 العلية والاسماء البهية ، اعلم ان كنهه الله جل علاه ذات مخالف لسائر الدوات
 فلا تعقل كيفيتها كما لا يعقل الليل كيفية اشراق شمس لزواله بشروقها
 فإذا ظهر في قلب العارف القدم بطل المدم وإذا ظهر المدم حجب القدم
 فإذا ظهر الليل حجبت الشمس واستترت وإذا أشرقت اضمحل الليل .
 فلا تعقل كيفية الاضمحلال ولا كيفية الاشراق ولا كيفية الاستتار فهو امر
 اختص الله بعلمه فوجب الاعتقاد لا غير فللذات نسب اعتباريات فاذا
 اعتبرت بوجه اتصافه بها سميت وصفاً وصنعة فالصفة اتصافها بها عقلاً
 وبانياً والوصف كون الواصف حكم بأنها صفة فهذا قبل التعلق بالجائز
 فاذا تعلق سميت اسماً للذات وهي عنها فإن الذات هي الفعالة على الدوام
 فنسب الذات هي التي اثرت وهي صفات الذات فالسلطان مثلاً ذاته هي
 التي ادت العظمة في قلوب الرعية وكونه باطشاً ومحسناً وحسنّاً وسلطاناً
 وملكاً وأميراً نسب ذاته وصفاتها فتلك الصفات هي التي تعلق بالرعية
 فذاته عين صفاته فصفاة عين ذاته لكن الصفات اعتباريات معقولة فلا
 تغلط فإن المقام لا يظهر حتى تشاهده بالله ، والامر الرابع القهر الالهي

فالقهر مقام المقرين الاعلى العارفين الكاملين وهو مقام المعرفة
والمعينة فالرابعة اعتقاد المريد اطلاع الرب عليه والمشاركة فناء صفة العبد
بصفات الرب والمعرفة فناء ممزوج بمحور وبقاء وانس وهيبة وفرح
وخوف وهو صفة اندرجت فيها صفات العبودية متعلقة بصفات الالهية
وهو أمر ذوقى لا تزيد فيه العبارة إلا غموضاً فهو ظل مع شمس وسراب
في اشراق وهباء في كوة وضباب في هواء. لولا الاغيار ما ظهرت الاسرار.
لولا الكون ما ظهرت دولة الاسماء ولولا الاسماء ما ظهر الكون فالكون
رعية الاسماء الالهية فالاسماء الامراء والانبياء خلفاء الاسماء والملوك
امراء الخلفاء والقطب كبير الجند وقلم الارزاق الجندي والاولياء قواد
الرحى والمئين والمجاذيب اهل السمر والمسامرة والمصلون اهل المناجات
وأهل القرآن الوكلاء والمؤذنون المعلنون بمطالب الملك فالكل سخري
دال على حضرة ذات ربنا فالذات عمى في عمى والنسب متجايات والصفات
مدهشات ومؤنسات والذات محبوبة ومحمودة ومقصودة ومنزهة ومقدسة
ومتعالية ومتكبرة فالتقديس عن صفات الخلق والتنزيه عن الادراك أله
بالفتح إلهة والوهة والوهية عبد عبادة ومنه لفظ الجلالة وهو علم غير
مشتق واصله إله كفعال أى مالوه وأما أله كفرح تحير وعليه تحير عليه
وأله اجاره وأمنه والعبد الانسان حراً او عبداً والعبدية والعبادة
والعبودية والعبودة الطاعة (قوله العليا) فادونه من مراتب العارفين عبادة
علية وأما ما دون عبادة العارفين اما ان يشاب عليها فضلاً لمكان الباسن
الشريعة وهو مقام اخلاص القوم وهو أن يعبد الله لوجهه العظيم ويرى

العبادة منه وينتظر الثواب على عمله فإن الشريعة صرحت به يقول الفت
كتابي مثلاً لرجاء ثواب الله وليغفر الله به ذنوبي وإعما صليت على النبي أو
مدحته مثلاً ليشفع لي فإنه ورد باختلاف الفقهاء هل يثاب عليه أولاً والراجح
عندهم الثواب لأن الشريعة ظهرت به فعند العارفين المعلوم يدور مع
العادة وجوداً وعدماً فلو لا الجنة ولا النار لظهر من يعبد الله ممن لا يعبد
فلو ناداه الله أنه لا يغفر له أفلا يستحق أن يعبد ولو لمقام الملك والاحسان
بل يستحق أن يعبد لذاته ولصفاته وأسمائه فالمنع منه عطاء والمنع والعطاء
عدل فالعدل بروز الأشياء على ما هي عليه فكفاك أن كنت معلومه في
الازل ومخلوقه في الابد فأنت مضاف اليه على كل حال وهو ربك على كل
حال فاعبدته ووحده فلا اله غيره فهو الفعال لما سبق به عليه من غير تبديل
ولا تغيير فتعالت ذاته عنه فلو علمت الناس ما علمناه وأثرنا له لكانت
النار مثلاً جنة فإنما عبيد إرادته لا المرادنا فالمر إن رضى حلوا والحلوا إن
سخطوا فالحلوا هو رضا ربنا لا غير وأما طبيعتنا ففروعاته قادر على أن
يصير مرأ حلوا فالناظر ينظر الى ما يستمره في حضرة عادته وهو مر
وحلوا عند مشاهد جمال وجلال ربه وهو مقام الرضى وهو مقام سادس
في درجات السعداء واول في درجات المقربين كالمحباب سيدنا رضى الله
عنه وعنهم ابداً آمين فالحوت أن خرج للبر هالك والبرى إن دخل البحر
هلك فقد اشرت ونهت فلو لا مقام الاسرار لا وقرت هنا الوطاب ولملات
قلوباً بأسرار رب الارباب (قوله وكذا الخ) اعلم أن الرب تعالى اذا عبد
وتدلل له لغرض نادته الحضرة ما عبدتنا لاجلنا وإنما عبدتنا لاجلك

فالفرض يقضى ان شئنا ولاحظ له في بساط الادب فالسائل ترده
الكسرة وهو الطالب قد يجد وقد لا يجد والجائي للباب الذي هو ماسنه
لنا من غير غرض ادخل الى البساط فيكرمه رب البيت ويطعمه ويحبه
ويعظمه ويشرفه ويخصه بحبه ورضاه ويسارره ويناجيه ويدل الناس
عليه اكراماً له فياله من عبد لو اجتمع طلاب المراتب وخدام نفوسهم ما
وصلوا عشر نفسه وهم أصحاب سيدنا رضى الله عنه وعنهم . لو اطعم اكابر
الاقطاب على ما اعدده الله لاصحابي لبكوا وقالوا ياربنا ما أعطيتنا شيئاً .
فالذى أعطاه الله لهم كمال الاقياد وجمال التجرد مما سوى الله وكمال الانحياس
له فلا يرون لانفسهم إلا ربهم مع تمظيمهم نعم الله اطلاقاً وتقويضهم امر
نفوسهم لربهم فلا يتمنون على ربهم شيئاً بل هم راضون بمقام العدل الالهي
فلا يهتبلون بحياة ولا ممات ولا نجاة ولا حسن خاتمة فحسن الخاتمة عندنا
معرفة ربنا وانه فعال لما يريد وهو الكامل فلا منازع له لا اله إلا الله
فكلمة الاخلاص منا مرة واحدة تعدل اعمار غيرنا بستمائة الف درجة
فالله نحمد ونشكره وهو الذي اعطانا معشر التجانيين ما لم يعطه ولا
اراد ان يعطيه لغيره فالحقائق لا تتكرر ولا تتبدل فافهمه رزقت او فر
توفيق فإذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما صليت علينا
لاجلنا وإنا صليت علينا لاجلك فقد تبرأ منه فهو الذى يثقل على النبي
بصلاته فيعطى غرضه ولاحظ له في سوق الادباء فالفرض هو عين
الحجاب بينه وبينه فإذا صحب الشيخ لفرض نفسه وأحبه نادته حضرة
الشيخ ما صحبتنا ولا احببتنا لاجلنا وإنا احببتنا لاجلك ففرضك تصليه

ولاحظ لك في بساط الادباء ومؤانستهم فانت الطالب لا غير (قوله .
 فهو شين الا يومن احدكم حتى يكون هواه مع ما جئت به . فمن
 كان حبه في الله وامثاله واستلذاذ احكامه من وضوء وصلاة وتسيح
 الى اخر المامورات فقد اتبع هوى الله لاهوى نفسه اي صيرت نيته
 الصالحة هواه هوى المحبوب الله تعالى فصيرته نيته عارفاً كبيراً بين يدي
 ربه وهو المومن الكامل وان لم ينو كان طبعه على أصله لا غير فإن اعرض
 عن الله بأقباله عن نفسه من اعطائه لها ما تريده بلا ميزان شرعى ولا
 نية تلحقه بالاكرمين العابدين بالنهمة النفسية واما العارف صاحب النية
 الحسنة فإنه يخدم نفسه يعدها صبية يتيمة امانة تحت يديه فلا يعطيها إلا على
 وجه الاصلاح والقيام بشؤون رعيته . كلّم راع ومسؤل عن رعيته . ان
 لنفسك عليك حقاً . فيفتى نهمتها في الطاعة لربه ويحماها على استحلاء مكاره
 وتكاليف الله يقول لها اللهم مشقة قل زمني ثم تزول خير من مشقة دائمة
 فإذا عرفت ارتاضت على الصبر فيصير المر حلواً لما علمت من كمال رضى
 ربها فالهوى انما يضر ان لم ترتض النفس واما ان راضها على حب ربها
 فلا تحب الا ربها ولا تستصعب مامورات ربها بل تستبقي اليها استباقها الياء
 البارد ان عطشت وانما مقصودى ان تعلم ان النفس ليست مذمومة لنفسها
 وانما المذموم صاحبها ان لم يجعل حبها في الشرع فإن كان هواها في الشرع
 صارت مثلاً ان لم تفق حتى طلع الفجر خبيثة متكدرة فيحصل لها القبض
 يومها كأنها عصت الله بقتل نفس مثلاً فإنها الفت القيام بين يدي ربها قبله
 وان سمعت غناء محرماً انقبضت كأنها عصت وان لم تتسبب قعود يومها

نحياً فهذا معلوم للعابدين فليحمدوا ربهم الذى صير لهم العبادة روضاً
والغفلة عذاباً فالنوم مثلاً شهوة النفس قبل الرياضة فلها عليها ما فات لها
صار لها عذاباً ونكالا فله الحمد الذى جعل طاعته انسناً وتركها عذاباً
فالنفس عليه مطمئنة بالطاعة منقبضة بالعكس فيجب على الشيخ ان يجمع
مريده عن الهوى بحيث يصير هواها طاعة ربها فإذا ارتاضت بحمال ربها
حلى لها ما امرت به ولو حثف النفس فتطلب عليه ان يبيتها شهيدة بحب
ذاته او في مرضاته بطاعته فإن كبرت بالعلم والعمل صارت مرتبة الخير
وهي غير مكلفة اصالة وانما كلف صاحبها (قوله إلهاً) اي معبوداً متبعاً .
مأجبت شيئاً الاكنت له رقاً . فهو رق لنفسه بعد ان كان اميراً غالباً صار
مفلوباً مأموراً محكوماً عليه من نفسه بالهوى فاتباع هوى النفس ينزل
الملوك على الاسرة والعفاف وعدم اتباع الهوى يصير العبيد ملوكاً بل انت
مشارك اشرك نفسه الضعيفة المحجورة بربه فاذا جعل حبها ولذتها ونهمتها
في طلب الحق تعالى ورضاه صارت هي جنة القدس آمرة ناهية (قوله
يلابسه) اعلم ان المفتوح عليه الفتح الاكبر الذى هو العلم المتعلق بربه
وهو الذى انفتحت مسام باطنه مائة الف وتوجهت للحضرة وادبرت
عما سواه ميلاً وشوقاً واعتقاداً يشاهد صور المقادير الالهية بعيون بصيرته
فاذا رآه انه جرى عليه في الازل كذا وكذا وعلم انه عزمة من الله تلقاه
بالقبول والرضى والفرح فيعائنه في وقته الممين في اللوح فبمجرد الفراغ
احدث ندماً وعلم انه مخالف لله فيستغفر الله وعليه انما فعل صورة المخالفة
فلا يواخذه الله به فيصير فعل ربه فيه حنة لكنيه يندم بعصية ادبا مع

حضرة الشريعة فإنها الام والسبب واما من لم يفتح عليه فإنه يواخذ
 بالقدر لانه لم يطلعه ربه على المقدر حال التلبس فيسمى عليه جبرشاً على
 أوامر الله جسوراً عليه غير مكترث بأمر ربه فإنه ما حمل عليه إلا الجراءة
 فلو علم عين القدر حال التلبس لعذره الشرع وله الحجة البالغة وأيضاً
 يقول له يا عبد سوء فهل القدرة تتعلق بالقدر فيقول لا ياربنا وانما تتعلق
 بالامكان فيقول له فالعلم والمعلوم قديعان فلا يقبل العقل والشرع تفسير
 القدرة ما عليه وارسم في حضرة العلم فالثابت في الازل لا بد من اخراجه
 او اعدامه فإنه لا يغير عليه ولا معلومه أبداً وإلا لبطلت الحقائق وفسد
 نظام العقل المكحل بالشرع والمؤيد به فافهم (قوله وقد آن لح) قال
 الشريشي :

وللشيخ آية إذا لم تكن له ☞ فها هو إلا في ليالي الهوى يسرى
 فعلمة الشيخ خمس : سلامة صدره على الناس وان لا يكون له عدو من
 المؤمنين والكرام ومحبة من اساء له والاعضاء عن مساوى الناس
 اذا لم يكن علم لديه بظاهر ☞ ولا باطن فاضرب به لجج البحر
 فعلم الظاهر الفقه والتوحيد القدر الواجب على كل مكلف وأما علم
 الباطن فهو معرفة الله

وإن كان الا انه غير جامع ☞ لوصفيهما جمعاً على اكل الامر
 فأقرب احوال العليل الى الردى ☞ اذا لم يكن منه الطبيب على خبر
 فهلاك المرید على يد من لم يتبحر في العالمين اقرب من سلامته فإن
 وحده كما لا فاني مرادك في مراده واحرص ان تموت قبله فإن حياتك

مع غيره بسلامة غريية ووصلك اغرب واعجب

ومن لم يكن الا الوجود اقامه ❀ واظهره منشور الوية النصر
فأقبل ارباب الارادة نحوه ❀ بصدق يحل العسري جلد الصخر
وآيته الا عيل الى هوى ❀ فديناه في طي واخراه في نشر
فالشيخ هو الذى نصبه شيخه العدل للناس فإن مات قبل ان ينصبه وانما
اقبل عليه الناس اقبالا لا يحتمل الكذب فهو مقبول ايضا فرما تربى على
رجال الغيب فعلامته الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة

وان كان ذا جمع لا كل طعامه ❀ مريد فلا تصحبه يوما من الدهر
فاذا جمع المريدين لا كل طعامه بلا فتح ولا بركة فلا تصحبه لكن ان
جمعهم على الله واعانهم بالطعام فهو كماله

ولا تسئان عنه سوى ذى بصيرة ❀ خالي من الاهواء ليس بمفتر
فالمستول عنه من استوفى ثلاثة شروط ذو بصيرة نافذة فالسالك المحض
لا يسئل عنه فإنه يعتقد ان الامر بالعبادة فن قوى فيها كان أهلا فكل
من لا يصلح ان يكون شيخاً لا يسئل عنه فلا بد من جذب وسلوك
في حق الشيخ وفي حق من يسئل عنه فصاحب الهوى والتعصب لا يسئل
فالمفتر الذي لا يعرف اصطلاح القوم في الشيخ فرما يحيل على المجذوب
الصرف فالمجذوب الصرف لا يصلح للتربية ولا يسئل عن المربي

ولا تقدم من قبل اعتقادك انه ❀ مرب ولا اولى بها منه في العصر
فإن رقيب الالتفات لغيره ❀ يقول للمحبوب السراية لا تسري
فلا تأخذ الطريقة على يد شيخ حتى تعتقد انه مرب وانه لا أولى منه في

عصرك فإن اعتقدت وجود اكمل منه ترددت بينهما فينقطع المدد منه
 عنك فإن الشك في الحدث ينقض الوضوء فلا تأخذ الطريقة التجانية إلا
 على يد من توفرت فيه شروط المشيخة . مسألة اغفلها الشيوخ كل من أخذ
 عن ولي وزار غيره لا ينتفع بالاول ولا بالثاني . اعني لمن أراد معرفة الله وأما
 مجرد الدخول في الطريقة يحصل على أيد المقدمين ولو كان امياً لكن
 المربي في الطريقة لا بد فيه مما يشترط في الشيخ لكن ينعم في الطريقة
 التظاهر بدعواها فلا يحل لمقدم ذلك ولو باغ ما بلغ بيد أن من اطلعه الله
 عليه فليحمد الله فلا بأس ان يعلم به من احبه لكن لا على وجه العموم فإنه
 لا يحب من يشهره فأقل ما يكون في الطريقة التجانية ضمانة تسعمائة ، ثلاث
 مائة من جنس الجن ، وستمائة من الانس ، وأما في وقت خصب الطريقة
 واتساعها فلا تقوم الساعة حتى تفرق هذه الطريقة الى النى الف طريقة
 وكل طريقة تتفرع منها طرق كثيرة فكل طريقة برب لها خاص فتبين ان
 الجن في الطريقة ثاث الانس ، ففي آخر الزمان يقع الفتح الاكبر في كل ليلة
 لاربعين الفا ثلاثون الفا من الرجال وعشرة آلاف من النساء وعليه فالنساء
 ربع الرجال باعتبار الفتح فالملقن ان ايمن النظر وهو صالح له له من الحرمة
 حرمة الشيخ ومآل ملقنه بالفتح معرفة الله فإن لم يعمن النظر او هو غير
 صالح له من الحرمة حرمة الاخوة لا غير ومآل ملقنه بالفتح جنة عليون
 فالمعرفة عنها بمزل فإنها لا تكون الا على يد عارف بالصلاة على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وغيرها من انواع العبادات تنور القلب واما حضرة
 الله فلا بد فيها من التهجد المألوف والسنن المعروف على ايد خاصة الله اهل

الاذن النبوى فى الدلالة الخاصة وهم من استوفى شروط الولاية والمشيخة
فلا بد من شيخ يدلك على مرب وعلى آدابه وعلى كيفية مجالسته والا
انكسرت لامحالة ولا طيب لك بعد ولو فعلت ما فعلت وهو قوله قبل
ومن بعده الشيخ الذى هو قدوة ❀ يلقى مراد الحق فى السر والجهر
وإن تسم نحو الفقر نفسك فاطرح ❀ هواها وجانبه بجانب الشر
معناه الزم ما أمرك به شيخك من أنواع الطاعات ولا تخالفه فهو أدرى
ولا تزدد في أوراده ولا في كيفية مجالسته للناس فإن النوافل إن تركها لا
يعذب عليها وإن فعلها رياءً وسمعة عذب عليها فالمحجوب لا يخاف من الرياء
إلا اذا شاهد كل ما يشره واكتسبه من الافعال والاعمال مخافاً لله في
كل نفس حينئذ برئ

فضعها في حجر الشيخ طفلاً فمالها ❀ خروج بلا فطم عن الحجر والحجر
فأتركها تحت نظر الشيخ فلا تقطعها حتى يرشدها فلا تخرج من حجر
الشيخ بالكسر ولا من تحت تحجيره حتى يرشدها

ومن لم يكن سلب الارادة وصفه ❀ فلا يطعن في شم رائحة الفقر
فلا ترد مع شيخك فأمت ارادتك في ارادته فهو أدرى بمصالحك من
نفسك . النبيؐ اولى بالمؤمنين من انفسهم . فهو وليهم

وهذا وان كان العزيز وجوده ❀ ولكنه في العزم خال من العسر
فارتباط شم الفقر بسلب الارادة قل من يتسم به لكنه ان عزم عليه وصمم
حصل عليه فالكل بالنية والعزم والعزم والجهد

ولا تعترض يوماً عليه فإنه ❀ كفيل بتشتيت المريد على حجر

فالمريد ان اعترض على الشيخ قلباً ولساناً تشئت أمره وانقطع عنه وعن حضرة جده
ومن يعترض والعلم عنه بمزل ❶ ير النقص في عين الكمال ولا يدري
فينبغي لمريد ألا يفعل عن قصة سيدنا موسى مع سيدنا الخضر عليهما السلام
فالخضر يفعل اموراً ينكرها موسى فإذا أخبره عذره بسمه فما ينكر بلسان
العلم عذر موسى ينكر ما لم يعلمه والخضر عذره فلما فسر له قبله فلا تنكر
عن المشايخ فإن ما يفعلون باذن وبصيرة فإنهم لم يدخلوا تحت الحجاب فمن
كان تحت الحجاب اقتنع بالظواهر فالعارفون في الملكوت والجبروت
فهم مع أهل الحجاب بظواهرهم ومع السلا الأعلى ببواطنهم وسرائرهم
فلا يعرف ما عليه المشايخ إلا من كان منهم ومعهم

ومن لم يوافق شيخه في اعتقاده ❷ يظل من الإنكار في هب الجمر
فالشيخ مصيب على كل حال فكن معه ترجح فإن اعتقد خلاف شيخه
انقطع عنه وخسر . . .

فدوا العقل لا يرضى سواه وإن نأى ❸ عن الحق نأى الليل عن واضح الفجر
فاعتقد صواب شيخك وإن بعد عن الصواب في نظرك نأى الليل عن
النهار فإنه باذن وعلى صواب فأنت المخطئ وهو العالم وأنت الجاهل فإنه
يطالعك على أسرارها كالخضر لموسى

ولا تعرف في حضرة الشيخ غيره ❹ ولا تملأن عيناً من النظر الشزور
فلا يجوز لك الشيخ ان تعرف غيره في مجلسه ولا ان تنظر اليه ولو بموخر
العين فإنه يسقطك عن حظوتك فكل أدب مع شيخك يشمر لك ادباً مع
الله . اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم . فمحبته الشيخ للمريد

ترياق للاتصال مع الشيخ فأشعة محبته لمريده تجوطة معه وتحوشه فجبة
 الشيخ اتجت محبة المريد فأما اصحاب شيخنا القطب التجاني فبردت
 قلوبهم من معرفة وزيارة غيره فالطبع التجاني بمنزلة لقيط له اب قريب
 غيره لسبب من الاسباب فصار يناديه ياأبى ويحبه فيمجرد لقيه اباه الحقيقي
 زالت محبة المربي فإن نسبه غير صحيح في إساط الحكمة والشرع فكذلك
 من اخذ عن الاولياء قبل الشيخ رضى الله عنه فإنه دعى لاغير وليس
 بأب فإذا ظهر له ابوه شرعاً انجذب اليه فنسبه الاول لا اصل له فسنسبنا
 في الطريقة وابونا فيها النبي صلى الله عليه وسلم . لامة مخلوق عليك انا
 شيخك . وقبله صلى الله عليه وسلم ادعته الشيوخ لاغير . ادعوهم لآبائهم
 هو اقسط . فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فافهم

ولا تنطقن يوماً لديه فإن دعى ﷻ اليه فلا تعدل عن الكلام النزر
 قلت ما لم تعلم انه اراد انبساطاً فإن العارف يحترق قلبه بالنور فيحب من
 يهذر لديه

ولا ترفعوا اصواتكم فوق صوته ﷻ ولا تجهر واجهر الذى هو فى القفر
 ولا ترفعن بالضحك صوتك عنده ﷻ فلا قبح الادوات ذلك فاستقر
 فرفع الصوت به اقبح مما تقدم

ولا تقعدن قدماه متربماً ﷻ ولا بادياً رجلاً فبادر الى الستر
 ولا باسطاً سجادة بحضوره ﷻ فلا قصد الا السعي للخادم للبر
 وسجادة الصوفى بيت سكونه ﷻ ولا وكر الا أن يطير عن الوكر
 فلا يجلس لك للناس بحضوره الا ان اذن لك وارشدك او فرقتك باذنه

أو بعد موته فلك إن كنت كاملاً المجلس

وما دمت لم تقطع فلا فرجة ❀ عليك ولا تلقى عليها بمسحرج
ولا ترين في الناس دونك مومنًا ❀ ولا كافرًا حتى تغيب في القبر
فإن ختام الأمر عنك مغيب ❀ ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر
ولا تنظرون يوماً إلى الخلق أنه ❀ يخلى طليق الصفو في كدر الأمر
فانعم بنظر الله وسمعه ولا تنظر إلى الخلق فانهم لا ينفعونك ولا يضرونك
فإن نظرت إليهم دخل عليك الرياء من حيث لا تشعري خلى الطليق الصافي
من العلل في كدر أمر العلل

وإن نظم الحق الكرامات أسطرا ❀ فلا تبدين حرفاً لغيرك من سطر
سوى الشيخ لا تكتمه سرّاً فإنه ❀ بساحة كشف السري مجري على البحر
فاذا صليت على الناس الصلاة على الجنازة ومات الكون في نظرك تأتيك
الرحمة من حيث لا تحسب فالشيخ مجري على ساحة بحر السري يكشفه لك
وفي الكشف أن كوشفت راجعه أنه ❀ لتوضيح ما كوشفت مبتسم الثغر
ولا تنفرد عنه بواقعة جرت ❀ ففي عشا عيناك والسمع في وقر
فالواقعة ظهور الحقائق في صورة مثال كن رأى في منامه مثلاً أنه قتل
حية فإنه ظفر بعدوه تعبيراً

وفر إليه في المهمات كلها ❀ فإنك تلقى النصر في ذلك الفر
فاذا أزلت بشيخك حوائجك فاعتقد أنه ينزلها على ربك فالشيخ فتح
له باب المكاملة والمحادثة في نوم ويقظة فلا يتصرف في صريده بهواه
ولا تلك ممن يحسن الفعل عنده ❀ فيفسد إلا أن تفر إلى الكسر

فارجع الى الله واعتقد ان عملك فعل الله وهو المتصرف فيك لقبول
العمل نسيانه والعمل الصالح يرفعه من نظرك

ومن حل من صدق الانابة منزلاً ير العيب في افعاله وهو مستبر
اي بريء فالؤمن الكامل يرى سيئاته كجبل يسقط عليه ويرى حسناته
كذباب فلا يتكل الا على الله ويتهم نفسه. ولولا فضل الله عليكم ورحمته
مازكى منكم من احد ابداً. لو صفت لك تهليلة واحدة ما باليت بعرك
اللهم لو رجع هذا الكون الى اصله العدم ما قدر ان يؤدي حق نعمة
واحدة من حقوق نعمك فكيف بالنعم الغزار الايمان والايحاد والامداد
والاختصاص بالايمان فارق بعبادك يا الله فانت الرحمن فلا يصفوا
لك الا واحد في الدهر وهو عبد الله النائب عن رسولك صلى الله عليه وسلم
وعلى جميع الموحدين الراجين فضلك العظيم وانما ذكر الموائف رضي الله
عنه بمض هذه القصيدة لاشتمالها على ادب عظيم فالقرآن يغنى ويكفى
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي، الخ، ان الذين يفضون اصواتهم
عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى، ان الذين ينادونك
من وراء الحجاب اكثرهم لا يعقلون. انه سوء ادب فلو عقلوها لما فعاهو
والقليل هم المناقون عقولهم فضضهم. يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين
يدي الله الخ. اي لا تقدموا عقولكم على حكم الله ورسوله ولا تتقدموا
عليه في السير والفتوى إلا باذنه وارادته وادب المبلغين بقوله : ققولاله
قولاً لينا لعله يتذكر ، فبما رحمة من الله لنت لهم ، واخفض جناحك لمن
اتبعك ، ولا تتمن ما فضل الله به بعضكم على بعض ، فخذ ما آتيتك وكن

من الشاكرين . وذا النون اذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه فكل ما أمر به الرسول أمر به الشيخ من كل ما قصه الله في كتابه وكل ما أمر الله به المؤمنين من الصحابة أمر الله به اصحاب الشيوخ وعليه في كتاب الله غنية لكل لبيب وانما الفت العلماء والعارفون تقريباً لتفسير كتاب الحديث من حيث هو تفسير لكتاب الله فالشيخ من ينهضك الى طلب الله حاله ويدلك على الله مقاله يعني بمجرد النظر الى العارف المقرب تكتسب منه السعادة الابدية فكما ان النظر الى المسرور يورث سروراً والنظر الى الحزون يورث حزناً فكذلك النظر الى سميع يورث سعادة لكن بنية انه سعيد بحجة . انما الاعمال بالنيات . فبقدر الاعتقاد والنيات ترجع من شيخك فان اعتقدت ولايته كنت ولياً منه وان اعتقدت مبالوأة خسرت في تجارة العارفين والخسران هو البخس والنقصان فمن رأى شيخاً أو رآه من رآه الى احد عشر مرتبة سعد لكن بنية ومن رآه يوم الجمعة او الاثنين سعد ولو كافراً لكن بنية

— فصل في صفة الشيخ — الحياة مرتبة الفتح الاكبر والاصغر فسمى الاكبر لتعلقه بالكبير فالفتح افتتح مسام الانسان بحيث يخرج منه مائة الف عين أو مائة الف وأربعة وعشرون الفا إن كان في مرتبة الخلافة او ثلاثمائة وستة وستون عيناً ان كان من الخاصة فإن افتحت في الاسماء والصفات لله وفي محور ذاته تعالى سمي الفتح الاكبر وهو الذي اختص به المومنون وان افتحت مسام باطنه في مشاهدة نفسه ومشاهدة الكون من حيث هو بحيث يطلع على ما غيب عن غيره غالباً سمي الفتح الاصغر

لتعلقه بالصغير الذى هو الكون فهذا يستوى فيه الصادق والكاذب إلا ان أسبابه وفوائده مختلفة فإن كان سببه كثرة أنواع الطاعة والريضة على يد الشيوخ أهل الحق والنور كان السبب محموداً فيرتب عليه أن ينفعه ويدله على الله بحيث رقت روحانيته وصنعت زجاجته فصاحت للحقائق الربانية فيتوجه حينئذ الى حضرة قدس ربه فيرمج فأول ربحه مشاهدة عمود النور من قبته صلى الله عليه وسلم الى قبة البرزخ ومشاهدة الملكة والارواح ومشاهدة مآل أمره وأمر غيره فان تريض على غير الاجالة بان كان ممن لا يحب أمر الله وهو كافر او فاسق فتحت له الشياطين في بحار الظلام فيدرك برياضته وفكره المصمم على معرفة المفعول حقائق صور ظلهانية فيضره فتحه فيأس به من رحمة الله فانه يزين له الشيطان الذى هو إمام أهل الظلام ظلمة الكون فيجسره على خواص النبات وعلى الجذريات وتحمينات فيطالب ان يطعم بفكره وملكته في الظلام مثال الاشياء وفوائده فيشتغل بعلم النجوم فيعكف عليه وعلى السيميا وعلى العرافة والكهانة والشعبذة وعلى خط وفوائد اتفاقات الحروف والحرف التي نسبت لزنادة الملاحدة والفلسفة والاطباء الذين يغترفون من جالينوس وارسطوا مثلاً كل كافر ناهق مصادم للشرع فيقول نجم كذا في كذا وفائده وخاصيته كذا من كل ما لم يرد به شرع ومجته السنة الشريعة ومصادم حقيقة السنة فيحكون ذلك عن ادريس عليه السلام برواية الكافرين فشهادتهم لا تقبل وليس لنا الا كتاب الله ، فالحاصل ان فتحة يضره ويشغله عن الله فكل شاغل عن الله شيطانك

فلذلك تقول الكشف ادنى درجات الولاية فانه يستوى فيه المومن والكافر فكل من وجه همته لامر نال منه بقدر همته فالكفار يعلمون ظاهراً من الحياة وهم عن الآخرة غافلون ففتحهم ظلام في ظلام مضر نعوذ بالله منه فالعارف لا يشغل اصحابه بالرياضة وانما يشغلهم بالسنة ويعلق قلبهم بربه فاذا تمكن من حب ذات الله تجرد مما سواه ميلا وشوقاً واعتماداً فيعظم نعمة الكون من الله بالله لله في الله مع الله . يسئلونك عن الالهة . اخبر بأنهم يسئلونه عن ماهية الالهة فاجاب بخلاف سؤالهم دالاهم على قائمتها . قل هي مواقيت للناس والحج . فهذا الآية هي التي ابطلت ما تمسك به المنجمون فالنجوم مصابيح الضوء لا غير خلقت لثلاثة امور تزيين السماء والاهتداء بها في ظلمات البر والبحر ومواقيت للناس فكل من نسب لها غير ما ظلم نفسه والنجوم ، فالديار بيت والسماء سقف والنجوم ضوء والاولدية ماء في خواصي الله لعباده والجنة بيت والعرش سقف والذار سجن لله يعذب بها من يشاء من عباده اظهارة لوصفي كرمه الاحسان الى احبابه والانتقام في اعدائه ليظهر لغيره تمام ملكه فبالاحسان يحب جانبه وبالاتقام يهاب جانبه تعالى فاعلمه وانما اطنبت لتعلم ان الفتح ليس محموداً كله فإن دل على الله حمد والاذم واما الفتح الاكبر فهو نافع هو كله فالحي هو الذي تجلى به الله باسمه الحي فيحيا حياة طيبة ابدية لا يموت وهو قوله تعالى فأطعني اجعلك ملكاً حياً لا تموت ، فمن تعلق بالباقي هو باق وهو دواء الموت فالحي اسم لكل حي وهو ما سوى الله والحي اسم لمن جبي قلبه لا غير فيميز عليه المراتب كلها الحقية والحلقية فلا يشغله الحق

عن الخلق ولا الخلق عن الحق فله يفيض اسمه القيوم فيقوم بما يقومه
الاسم فيكون عليه خليفة عن الله اما مقيدة باقليم واما مطلقة فيوليه الله
على غيره للدلالة على الله فهي فائدة الولي والابطلت خاصيته ففائدة
الطعام مثلا التقويت فإن قسد بطلت منفعتة وحرمة فالولي فرضاً محالاً
إن دل على غير الله بطلت ولايته ومحي من ديوان الاولياء واثبت في ديوان
الشياطين . لأن اشركت ليحبطن عملك . فهو فوائد قصص الانبياء في
القرآن وذا النون واياك ان تكون مثله في الهروب عن قومك وقس تذكير
من الله وإن عصمه عن مثله لكن انزل كتابه ليهتدي به يهتدي به
المعصوم وغيره ويحكم به المعصوم وغيره وهو طريق الحق تعالى (قوله
خصوصياتها) فالخصوصية فائدة المرتبة والمقتضي سبب والمقتضى بالفتح
تعلق المرتبة ونسبتها فالمراتب جمع مرتبة وجمع لانها متعددة باعتبار الحق
والخلق فمرتبة الانسان الكامل عبارة عن جميع مراتب الالهية والخلقية
الكونية من العقول والنفوس الكلية والجزئية ومراتب الطبيعة الى آخر
تنزلات الوجود ويسمى المرتبة العمائية أيضاً فهي مضاهية للمرتبة الالهية
ولا فرق بينهما إلا بربوبية والمربوبية فله صار خليفة الله تعالى فإنه تجلى فيه
باسمه الحي القيوم المرتبة الاحدية هي اذا اخذت حقيقة الوجود بشرط
الا يكون معها شيء فقد استهلكت جميع الاسماء والصفات فيها وهو جمع
الجمع وحقيقة الحقائق والعمى ايضاً المرتبة الالهية هي اذا اخذت حقائق
الوجود بشرط شيء فاما ان يوخذ بشرط جميع الاشياء اللازمة لها كليتها
وجزئيتها المسماة بالاسماء والصفات فهي المرتبة الالهية المسماة عندهم

بالواحدية ومقام الجمع فهذه المرتبة باعتبار الايصال لمظاهر الاسماء التي هي
 عين الالعيان والحقائق الى كالاتها المناسبة لاستعداداتها في الخارج تسمى
 مرتبة الربوبية وإذا اخذت بشرط كليات الاشياء تسمى مرتبة الاسم
 الرحمن رب العقل الاول المسمى بلوح القضاء وام الكتاب والقلم الاعلى
 وإذا اخذت بشرط ان تكون الكليات فيها جزئيات مفصلة ثابتة من غير
 احتجابها عن كلياتها فهي مرتبة الاسم الرحيم رب النفس الكلية السمات
 بلوح القدر وهو اللوح المحفوظ والكتاب المبين وإذا اخذت بشرط ان
 تكون الصور المفصلة جزئيات متغيرة فهي مرتبة الاسم المالحى والمثبت
 والمحيى رب النفس المنطبقة في الجسم الكلي السمات باوح الحو والاثبات
 وإذا اخذت بشرط ان تكون قابلة للصور النوعية الروحانية والجسمانية
 فهي مرتبة الاسم القابل رب الهوى الكلية المشار اليها بالكتاب المسطور
 والرق المنشور وإذا اخذت بشرط الصور الحسية العينية فهي مرتبة الاسم
 المصور رب عالم الخيال المطلق والمقيد وإذا اخذت بشرط الصور الحسية
 الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والآخر رب عالم الملك فعنى
 اخذت اعتبرت فإذا ميز هذه المراتب مع معرفة خصوصياتها ومقتضياتها
 وازامها وما تستحقه من كل شيء صار جهبذاً كاملاً مكملًا لغيره كالماء
 طاهر مطهر لغيره فالماء المطابق مثال الشيخ والماء المضاف مثال الصالح فقط
 في نفسه فلا يظهر غيره فإن كنت طهوراً فأنت شيخ وإنما تقتدر الى اذن
 رب الطهور والاصار الاستعمال حراماً وإن نفع وإن كنت طاهراً فقط
 فترك الناس على ما هم عليه فاعبد ربك فإن استقدرت حقيقة من خالق

الله لنفسك فاعلم انك غير طهور فإن الطهور فائدته التطهير لا التقيص
فلو كان كاملاً لما احتاج اليه فاعلمه بالله تكن أسعد الناس بعمرة ربك
فقائدة كل شيء خاصيته الشرعية والعادية فإن اتفت صارها لك لا يلتفت
اليه فالشيخ ان دل على غير الله كان دل على نفسه لنفعها بطات حكمته
فصار كخجل تخمر وان دل على حضرته يتوصل بها الى حضرة منوبه صلى
الله عليه وسلم الدالة على حضرة الله تعالى صارت الحضرات الثلاث حضرة
واحدة فإن حضرة الرسول حضرة الخليفة السبب الموصل الى الله وحضرة
الشيخ نائبة عن حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فالظل الذي هو
الشيخ يدل على الشاخص والشاخص على الاشراف الله تعالى فافهمه
(قوله بعينه) وهو الفتح الاصغر (قوله ومعرفة ما هي الحضرة الالهية
لح) هو الفتح الاكبر (قوله معاينة) تقدم تفسيرها (قوله فيه كمال اذن الحق)
اعلم هنا ان اصحاب سيدنا رضي الله عنه كلهم فرداً فرداً على درجة المشيخة
التي عليها اكابر الشيوخ فإنهم لا يحبون الانتساب لغير الله ولا يحبون الا
الله وذلك درجة المشيخة وانما يحتاجون الى اذن من الله فمن كان عنده
اذن خاص ربي غيره لكن برسوم الطريقة فلا يخرج عنها ولو بظلف
والاخسر وسلب ولا يدعيها ولا يدعوا الناس اليه وانما من طلب منه
الطريقة اذن له بشروطها التي اشترطها صاحب الطريقة وليس له عليه
الاحق الواسطة الشرعية فالاذن من الله على كيفية ذوقية لاهلها ولا مجال
فيها للعقل وانما منع النبوة والرسالة وأما ما دونها من اذواق العارفين
فمفتوح الى قيام الساعة فالعارفون ايدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله بارشادهم) اعلم ان الانبياء اولاد نساء ابوم واحد يجمعهم وصف
الدلالة على الله فكيفية الدلالة مختلفة باعتبار الاحوال والاوقات والموارض
فدلالة كل نبي على حسب مصلحة اهل زمانه سياسة ربانية ولكل وقت
ادب وحكم خاص وكذلك الشيوخ اولاد العلات ابوم واحد يجمعهم
وصف الدلالة على الله فاذا نزلت خاصية الولاية طرح وسلب او من
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة او من عارف في الطريقة او من
الشيخ على طريق الاويسية بأن يسمع اذناً لا يحتمل النقيض فمن وقع له
اذن بالتربية في طريقنا فقد جمع بين مرتبة واذن فالاذن بلا مرتبة من
قييل المحال والمرتبة بلا اذن من قبييل المحال فاعلمه (قوله سل العلماء)
فالفقهاء اهل الاحكام الشرعية يسئلون عن الشريعة لا غير فليس لهم قوة
على تحليل القلوب المدبرة عن الله سياسة فانهم لا يعلمون كيفيتها وإنما
عندهم الاذن في توصيل الاحكام لا غير ولا مطمع لهم في مرتبة الصوفي
الحكيم (وخالف الحكماء) امر بمخالطتهم فقط ليستفيد منهم كيفية
التخلص من العلل الباطنية من عجب وأولاده وهم الصوفية وسمي حكماً
لانه ينطق بالحكمة فيكلم بكلمة تلصك من هوى نفسك وهو المربي
الذي يربي بصغار العلم قبل كبارها فيربي كل حرقة بمقتضى حرقة فالعالم
يمطى الاحكام المتعلقة بالظاهر وهو علم الظاهر لتعلقه بالظاهر والصوفي
يعطى الاحكام المتعلقة بالباطن القلب لتعلقه بالباطن الذي هو القلب فالقلب
باطن وما تعلق به من العلم من تصفية بتخلية من الصفات الرذيلة وتخلية
بصفات حميدة فالرذيلة في حق العبد ما اختص به الله تعالى من عجب وكبر

وبنياتها فالحميدة الاتصاف بصفات العبودية المحضة فمرتبة اصحاب سيدنا
فوق مرتبة الصوفية قلله الحمد على معرفتهم ققل من يعرفهم . لا مطعم
لأحد في مراتب اصحابنا حتى الاقطاب الاكابر ما عدا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم . فيقرؤ كل احد كلامه والذوق قل أهله فكما أن
الناس يسمعون من فعل كذا غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبعده .
لا تجد من يذوقه فن رأيت توضأ او صلى ركعتين وخايلت ما رأيت يعمله .
من المعاصي فإنه دليل على انك غير ذائق كلامه صلى الله عليه وسلم ولا
صدقة فاذنى الدرجات التصديق والتسليم لحكم الله . فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر بينهم . الخ (واصحاب الكبراء) فالكبير الكامل هو .
الانسان الكامل الذى جمع مرتبة العبودية علماً وذوقاً وعملاً وتحققاً
ووقوفاً بها بين يدي ربها وبين مرتبة الالوهية نيابة عن الله في تنفيذ
الاحكام التي يقتضيها الكون حيث هو فهو المعارف الكامل المكمل
الطهور المطهر لغيره بنفسه بمجرد رؤيته وتوجهه للعبد . خيركم اذا رؤوا
عبد الله . فهو الذى تعطى له النفس والروح والذات بحيث تسلم له يتصرف
فيها كيف شاء من غير ميزان فإنه صاحب الميزان لا انت فلو رايته على
غير ما تعرفه جزمت بأنه سنن قويم فأنت لا تعرف العقاقير من معرفة
تعصير وتقطير وكمية القدر وهو احاط بحقيقة المرض والعقاقير وبالقدر
المنجى لكيفيته فإذا زجاجة مملوءة علم ما فيها وما حكمته وانت بمنزل
عنه فاسقط علمك مع علمه حتى يعلمك كالخضر مع موسى ثم لا يلزم ان
يكون موسى ادنى من الخضر بل الخضر على علم وموسى على علم

اقرب منه لربه لكماله فإن مشاهدته الحق ومشاهدة الخضر التنفيذ لما كلف به من تصريف الباطن فالسلطان في عزه واحتجابه وملكوته والعبيد تخدمه فالخضر لموسى بمنزلة خادم له لا غير فإنه ولي فقط قطعاً لكن كلف بناحية في الكون يتصرف باطناً فأصلاح الحائض تصريف باطن قتل النفس تصريف باطن لا غير لأنه ذبحه أو ضربه وإنما أشار له فوقع ميتاً كملك الموت سواء باذن رباني مزية فقط فالكبير لا يتصرف وإنما يتصرف له كسليمان عليه السلام مع آصف فسايمان خليفة ليس وظيفه العمل بل الامر فافهمه (قوله من المدن الكبار) وله انتقل يعقوب عليه السلام بأولاده الى مصر وانتقلت الاكابر من البوادي الى الحواضر العظام كالدار البيضاء في الوقت وإنما استحسن كثير من الصحابة البوادي تعامياً للخلق ولسلامة البوادي من قتل الحواضر فإن الملوك اذا تنازعت إنما تتنازع على المدن فخافوا أن يشغلوا عن الله لكمال شجاعتهم وقوة عددهم (قوله فسد نظام الخ) بالاقبال والانهماك في هوى النفوس بالادبار عن الله فبقدر الادبار يكون الاقبال على غيره كالعكس (قوله الا لأغراض فاسدة) وهو قوله: أنا وأصحابي في واد والناس في واد، فهو وأصحابه في واد حب الله تعالى وغيرهم في أغراض نفوسهم الخالية عن النية التي تلحقها بالعارفين فإن العارف وان كنت تراه منهمكاً في لذاته فهو في بحر معرفة ربه وإنما يقصد ان الله ولاه على نفسه فيوفيهما ما تشتهي من نعم ربها الدنيوية والاخرية وهو عاكف في حضرة ربه. ان لنفسك عليك حقاً. فيؤديها ما القته من جمال الله ويصير لها التكليف الشرعية لذاتاً فالذات محصورة في

معرفة الله فالغافل يعمل بعض وأقل ما يعملُه العارف مع نفسه غافلاً بها
 عن ربه . إنما لكل امرئ ما نوى (قوله من توفية الحقوق) يعني وظائف
 الشرع لا غير مع كمال تعلق القلب بالله وأما حقوق الله وحقوق نعمه التي
 لا تنقطع أبداً فلا مطمع لاحد ان يؤدي اقل نزر منها فلو ذاب العالم
 ورجع الى أصله العدم حتى لا يبقى إلا الله الحق ما قدر ان يؤدي حقاً
 واحداً من حقوق ربنا فليلطف بنا ربنا الرحيم وليرفق فليبق هذا الكون
 ليعظمه بصفاته وأسمائه لا غير فلا ينبغي للعبد ان يشتغل بنفسه حتى يؤدي
 حقوق سيده وعليه يبقى العبد حتى يموت جوعاً وعطشاً ولم يؤد حقه فلا
 يتفرغ عليه لنفسه ابداً لكن العارف ان اشتغل بنفسه علم انه اربه بربه كان
 وجوده وبنعمه قوامه وأن حر كاته وسكناته طاعة ربه وهو مقامنا اصحاب
 سيدنا ببركة شيخنا فلا يضيع لنا نفس واحد بالله كان مقامنا عنده فله تمام
 الحمد فيرضى ربنا ويرضينا برضاه آمين (قوله من التمتع لح) اعلم ان العبد
 المرتاض على يد الاجالة الاعلام الخلفاء إنما يقصد بالتمتع ترتب الشكر
 فالشكر على قدر النعمة فكما يفاض على العارف إنما يفاض عليه بحسب
 شكر النعم فله تجده بحب النكاح فإنه أعظم لذات الدنيا الحسية فيفاض
 العلم بربه من بحر الشكر من مرتبة النعمة وقس سائر النعم من العافية
 وضدها (قوله من المصائب) فكل ما اصابك ولم يلائم طبعك فهو مصيبة
 فإن شاهدها من يد الله كانت لذة ملائمة لطبع مرتاض بحب الله فكل ما
 فعله المحبوب محبوب فالنعم ظاهرها نعم وباطنها نعم إن رضي بالله والإقامة
 حقيقية فالنعمه ظاهرها نعمة وباطنها نعمة فكل منهما خلق للابتلاء فإن

رضى بالله وشكر كانت النعمة نعمة ظاهراً وباطناً وإن رضى بالنعمة وشاهدها من الله كانت هي كلها نعمة . انما الاعمال بالنيات . وما فاق من فاق إلا بنية وحسن اعتقاد وظن بالله وبإيماده (قوله الادار البوار) ان لم يتب كامة هذا الرسول صلى الله عليه وسلم فهي امة مذنبه ورب غفور فلا يموت واحد منها حتى يتوب عليها ربها فله الحمد على خيرتها ووسطيتها (قوله ولوج) ظاهراً لا غير (قوله احتجبوا) وهو الاختفاء فالتقتت حكمة الله مخالطة الاطباء بالمرضى وجعل معيشة الطبيب على يد المريض ومنزله قال لموسى لان ارزقك على يد بطلة بني اسرائيل أحب الي من ان ارزقك بيدي فطلبهم للخفاء بقية نفس فإنهم ما وصلوا الى ما وصله الشيخ واصحابه من كمال الرضى بما أراده من المخالطة لينتفع الكل بالكل فاعلمه : روى خليفة شيخنا رضى الله عنه المولى الحاج الحسين اليفرنى في منامه سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال له قالو لي تريد ان تعزل عن الناس قال قلت له نعم فقال لا تفعل فإن نفسك وحده ترياق للناس وهو عين ما بيناه في أصحاب سيدنا رضى الله عنهم أجمعين فراد الحق فيهم ان أنفسهم وحده ترياق لهم فضلاً عن الموعظة الحسنة والسياسة الربانية . ياداوود إن اتيتني بواحد اكتبك عندى جهبذاً ياداوود ما لي أراك منتبذاً وحدانياً قال ياربى قلت الخلق من اجلك فقال له ياداوود : كن يقظاناً وارزد لنفسك اخواناً فكل خدن لا يوافقك على مسرقى فلا تصعبه فإنه عدو لك يقصي قلبك ويباعدك منى ، فهو قصص المقام . وذالنون إذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه . لح فالآية الكريمة ناهية لكل من أراد

الفرار عن الخلق فان سر الله في خلقه ليس المقصود ان تهديهم وانما المقصود ان تكون بينهم فالدلالة كسب العبد ثاب عليه والهداية لله فالدلالة سبب والهداية مسبب فانه مسبب فلا ين عارف على غيره . كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا . اللهم انا معشر احباب القطب التجاني تبينا وتبصرنا وعلما ان الامر من حيث هو اليك وعليك وبك فلانحب الا ظهور ما تجليت به من ظهور وخمول وجلوة وخلاوة فلا نريد الا مرادك ولا نتمنى على ربنا شيئا فنحن العبيد الذين لامطمع لهم من السيادة أبداً فلا نستقدر ذرة من خلقك بيد اتناحب ما أمرتنا بحبه ونبفض ما أمرتنا بيفضه فقد اسكنتنا مخدع التفويض وبحر الرضى فلا نرى من الافعال الا فعلك فنرى وجودك وكنهك قبل رؤية الفعل وبعده ومعه فنحن مجاليك تفعل فينا وبنا ما تحبه وترضاه (قوله فاستروا بذلك) لكن قال صلى الله عليه وسلم اياكم ومواطن التهم . فالتلبيس على الامة وهو اظهار غير المقصود ضرر كبير على العارفين في وقتهم وعلى غيرهم فهذا التلبيس سفكت دماؤهم وايحت اعراضهم فهم والله وإن حسنت نياتهم بمزل عن السنة البيضاء فإنه كلفت الناس بالظواهر فلم يقع مثله في زمن الصحابة رضي الله عنهم ولا في زمن الشيخ وأصحابه الى قيام الساعة فمن فعل من مثله اخرجناه بين اظهرنا ولا قبل له عذراً ولا نية فإن الطريقة التجانية لباب السنة فلا قبل من يظهر حالاً اصلاً فضلاً ان قبل من يلبس على الامة بإظهار الفواحش تستراً فيستر من اراده باصله النطقة وتوابعها فلا يحل لاحد ان يمزق قشر الشريعة فترتب على تلبيسهم سوء الظن بأهل الله فيقولون

أيضاً مقالات تشير الى الجهة والاتحاد وقصدوا به طرد العامة عليهم
 فاهلكوا العلماء أهل الظاهر حتى تركوا آخر الامة سوء الظن في أئمتهم
 فوالله ان في ذلك لفساداً عظيماً تسببوا فيه فيآليتهم صبروا بالله حتى عوتوا
 كما فعلت الصحابة وأصحاب سيدنا فنحن معشر العارفين بالله أحباب التجاني
 ان مدحنا انبسطنا فإننا نشاهد السنة الخلق اقلام الحق فلتعلم ان العامة من
 الاولياء تغلبهم الاحوال فهم الذين يلبسون عن الخلق والخاصة يملكون
 احوالهم فلا تضرم الخاططة فلا يتقطن بهم والعارفون كأهل حزبنا لا
 حال لهم اصلاً فذاتهم نورانية متلونة بتلون زمانهم وهم مربون بالكتاب
 والسنة كالنووي والترمذي والبخاري فإنهم اشيخ مربون بالشرعية وإنما
 اطنبت لثلاث يفتر احد بمثله فيظهر مثله فمن فعل فعلهم طردناه من طريقنا
 وكذلك من يظهر جذباً واحوالاً او تمعشاً بالدعوى فلا نسكت عنه
 فأصحاب سيدنا كأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن فيهم فله
 الحمد من سقط عنه التكليف فالتكليف مرتبة عظيمة محمد الله عليها حيث
 جعلنا أهلاً لخطابه وعبادته وأما ذات الله تعالى فهو منزّه مقدس على كل
 حال كامل من كل وجه ومن جملة كماله اصحابنا وأيقظنا وكلفنا ولم يجعلنا
 من جملة الاحجار والتراب من حيث هو مجذوب بالله لله في الله مقبل عليه
 ولا ادبار له اصلاً ا قوله اموراً منكراً في الشرع قلت فيآليتهم لم يفعلوا
 فإنه فتح لهلك استار الشريعة فوالله لا يريد ولا يرضيه الشرع فإنه مامن
 فاسق يفسق الا ويظهر انه من اهل التصريف . ومن سن منة سيئة فعليه
 وزرها ووزر من عمل بها . وهو تسنين ولا سيما من مقتدى به فكل من

ترك صلاة قال يصلحها في محل آخر من غير اقليمه فما انصدر منهم رضي الله عنهم يسلم لهم لكن حالة الفناء لا الصحو فيا ليت الكمال كالغزالي تركوا قل تلك الحكايات التي صدرت من اهل الفناء الصرف فانه لا يقاس عليهم فإنهم حالتها غير مكلفين لفنائهم فهم المجاذيب فالصاحي لا يحل له قل مثله فضلا ان يعمل به وإنما ذكر اظهاراً لعذرهم بالفناء لا بقصد التورية فقط ولا يصدر مثله الا من مغلوب بالحال وهو اعمى الاولياء وأما الخاصة كالغزالي وابن العربي والدسوقي بحور الشريعة والحقيقة فإنهم بما يكون أحوالهم واما المقربون كأصحاب سيدنا رضي الله عنهم فإنهم لا حال لهم أصلاً فهم مع الخلق بأبدانهم وهم قانون بقلوبهم وأرواحهم وأسرارهم وعلى كل حال فهم معذورون بالفناء وبأنهم لا يعملون منكراً في الحقيقة وإنما يباشرون صوراً برزخية غيبية وخیالات يسترون بها أحوالهم عن العامة فهذا عندهم من تمام الاداب بحيث لا يحبون سيادة وإنما يحبون خولا فهو كمال في حقهم وأما المقرب فلا يريد إلا ما أظهره الله من كل شيء ظهوراً وخولاً وولاية وفتحاً وحجاباً ورخصاً وغلاً إلى آخر مرادات الله التي لا بد منها شئت ام أبيت فانت عبد لا غير وليس لك إلا الاستسلام (قوله فقد اختلط الخ) سببه من يظهر مخالفة الشرع وهو الذي استن الثاميس فلا حول ولا قوة إلا بالله فما ظننت انه يكون فالكمال لله والنقص من حيث هو للعبد ولقد خفيت عليهم اللوازم . ولقد عهدنا الى آدم من قبل فني . اللوازم لكن . فن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه . فقد اضطرروا له وهو رخصة في حقهم لكمال فنائهم في حضرة حب الله حتى استهلك صنائهم

فمنهم من يتكلم عن السنة الحق فيدهش أهل الشرع ومنهم من يتكلم من
 عن السنة النبي فيلبس عن أهل الشرع وقد انسد هذا الباب كالتصرف
 بالسر الذي هو اضرار بالعالم فيقولون تصرف فلان بهمة قتل فلاناً مثلاً
 واضمحلت رسومه ورفع الاذن في مثله بظهور ولاية الكامل الصاحي
 الخليفة الابرک العالم العامل السني المشتمل على اخلاق الرسول صلى الله
 عليه وسلم وعلى اسرار ذاته سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني الحسني
 بإذن من الله فهو رجلها من قاف الى قاف فلا يظهر احد بمثله الا وسيفه
 شارب دمه وآكل لحمه وهو مسلول على الاولياء دائماً الى قرب الساعة
 فالقطبانية منه ومن أهل طريقته لكن التصريف بيده والاسم لفلان مثلاً
 والمرتبة والثواب لاغير وأما التصريف فييد الشيخ رضي الله عنه وإياك
 ثم إياك من الترهات والدعاوى الباطلة فإنها لا تنفعك اليوم ولا تجدي ولا
 تدبر اليوم إلا أن تكون من أصحابه أو من أحبابه أو من المسلمين له لا
 غير وإلا هلكت فأمر الاولياء الآن منتظم ومبرم على يدي التجاني
 وأصحابه فما تفعله أهل الاحوال وخدام الاسماء قبل ذهب بكليته فالارواح
 خدام الاسماء على يدي التجاني وأصحابه فاعلق به تنز بأدب وعلم ومقام
 مكين (قوله ولا حيلة) فهو حكمة الله البالغة ابقاءً لرحمة العذر على عباده
 كما نزال الله السحر على يد الملكين المبرأين بيايل ابقاءً للمعذرة لعباده فلولاً
 وجود السحر الذي جرت العادة بان من مهر فيه انخرقت له به العوائد
 حتى قال البعض السحر عادة لاهلك الله كل امة توجهت لها رسالة نبي
 مجرد ظهور معجزة ولا يقبل منهم عذر لانهم ما حملهم إلا العناد لا الشهة

فلما رحم الله بالسحر اشتبهت الحقائق والسحر حرام في ذاته فإذا اخبر رسول بانه نبي واطهر معجزة تمكن لهم ان يقولوا لا تتبعوه حتى يتبين صدقه قربا يكون ساحراً ماهراً فيه سحرنا محمد وسحر السماء مثلاً في القمر قال سهيل ما عرفناك نبياً فلو عرفناك نبياً ما حاربناك لان قريشاً تعرف انها لا طاقة لها لمحاربة ربها فاكتب اسمك وسم أهلك في صالح الحديدية وامثاله كثير في حق الانبياء كمعجزات موسى في القاء العصي فلو عرفوه أول مرة ما عرضوه بالسحر فلما علموه اسلبوا وهو نظير ما للاولياء من التلبس لئلا يكذب بولي معين فيهلكون فمن صدقه لزمه تعظيمه فالولي في قومه كالنبي في قومه فلا يلزم كل الناس ان يعرفوه بوصف الولاية فمن اطعم عليها فليحمد الله (قوله بهذا المظهر) وهو الدعاء الى الله على السنة الشريعة نائباً عن السنة السنة بحيث لا ينسب المشيخة لنفسه لكن ظهر الفتح لكثير على يديه لكن الفتح الذي يكون له يكون كفتح شيخه في اتباع السنة فمن فتح عليه على غير سالك فالغالب انه يتبع شيخه فيانظر ما يظهره شيخه من التلبسات على العامة فلا تاخذ الطريقة الاعلى يد السالكين المجذوبين الجامعين بين الشريعة والحقيقة فالشريعة بلا حقيقة ناقصة والحقيقة بلا شريعة باطلة معناه طلبهما فأما الشريعة في ذاتها فهي حق والحقيقة حق فلا يوصل الحق تعالى الا بأربعة حقوق فالاول الشريعة والثاني العمل بها حدو نعل بنعل والثالث رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فمن اراد الوصول على يد غيره حرم وعيق عن المراد ولعن من حضرة الاسرار فإن الله لم يرده فهو نقطة الوجود والنهضة والعلم والولاية

والسر وهو السبب في كل مراد لله تعالى والرابع ترك الغرض مع الله في عبادته كما تقدم بحيث لا يقصد بها امراً زائداً عن حب ذاته تعالى فمن جمع بين الحق وصل الحق تعالى وصولاً معنوياً قليلاً بحيث يتجلى فيه الحق سبحانه فينسيه جماله وجلاله كل مفعول فهمي رءاً شيئاً رءاً صانعه قبله فيضمحل بعده غيره تعالى فإذا رده الى احساسه إفضالاً منه اكرمه بمرتبة ذوقية يجمع فيها بين ما يطلبه الحق والخلق فلا يشغله الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق فيسمى بعده كاملاً مرضياً راضياً محبوباً قوياً بربه حياً قيوماً بربه (قوله عن هذه الغمة) فهي الضيق الذي انقض ظهره من اغلال وسلاسل وقيود الحجاب بمنزلة من رمى في مطورة ضيقة مظلمة فإن رضى بالغمة فلا يجب عليه شرعاً طلب من يخلصه برضاه بالذوق مع اقامته وسكنائه في دار الاسلام التوحيد والاطلب وجوباً عقلياً من يخلصه الى فضاء الحقائق والروائح الطيبة والبراح الواسع فيتفسح فيه فرسول الله صلى الله عليه وسلم فتح له قبل وجود الكون منه الفتح الاكبر المتعلق بربه والفتح الاصغر المتعلق بنفسه وبالكون من حيث هو فإنه نوره وظله وانزل عليه القرآن بلا واسطة انزالات قبل نشأته في الدنيا فبه يعبد ربه قبل ظهوره فلما أخرجه الله من بطن امه حجبته عن الفتح الاصغر المتعلق بنفسه وبالكون فلا يدري ما مقصود الله فيه ولا في غيره تأسيساً لتبليغ الرسالة وهو الثقل الذي حصل له وهو المغفور له في آيات المغفرة فلا يدري ما الكتاب ولا الايمان (قوله ما الكتاب) تفصيلاً ولا فقد انزل عليه اجمالاً والذي تولاه جبريل اللفظ والمنزل عليه بلا واسطة المعنى اجمالاً

ففضله الله اي ألقى المعنى المنزل في قالب اللفظ المفصل والمبين بالواقع
 بينه وبين ربه فصار كل حرف مشيراً لما اعلمه به ربه والقاه له ولما افه
 وآتسه به الله فيدرك في كل حرف مائة الف علم وستة وستين الف علم
 فهي التي ركزت في حقيقته وحقيقة كل واحد من امته سلالة فافهمه فقال
 له تعالى في بساط الامتنان : ألم نشرح - نوسع - لك صدرك . قلبك
 فانشرح الصدر هو الفتح الاصغر المتعلق بالكون والشرائع وهو العقل
 الكلبي . ووضعنا . اي اذهبننا والقينا . عنك وزرك . ثقلك الذي اصابك
 قبل الفتح الاصغر وهو انه لا يدري مايفعل به فيدعو ابا جهل ولم يدر
 مراد الله فيه فلما اسرى به وانفتحت مسام باطنه للكون علم انه كافر لا
 يومن ابداً فزال عنه مايجده من قومه فيدعوا الى الله امثالاً سواء علم انه
 يسلم او لا لمكان الامتثال . من عرف الله استراح . وهو : لعلك باخع
 نفسك ، ليس لك من الامر شيء فلا ينقبض بعده ببعدهم ولا يفرح بقرهم
 وایمانهم بل يفرح بالله الذي ارساه . انقض ظهرك . انقله حتى كاد ان
 ينقض يسقط ورفع الذكر بالرسالة العامة الى قيام الساعة والخلافة العامة
 دنيا واخرى وبرزخا . ان مع العسر . ثقل الغضب على الشريعة يسر
 الحقيقة بالاستسلام لله تعالى ويسر الثاني الطريقة التي هي عين قوله تعالى :
 فبهذا هم اقتده . فبت في الشريعة فاسر منها نصف الليل وكل النهار الى
 الحقيقة الامر كله لله يفعل ما يريد فهذا الشرح ورفع الوزر هو الذي
 تقصده الصوفية فالعارف كأصحاب سيدنا استراحوا بالله مع الله في الله والله
 فلا يريدون شيئاً ولا يتمنون على ربهم شيئاً بل هم استسلموا لله تعالى يفعل .

فيهم وبهم ما احب (قوله فخاب قط) فهو الانسية في صلاة الفاتح للهريد
 لا انها اعظم من القرآن جلت صفة الله ولفظه المبلغ دينه عن ان يعلى عليه
 شي؛ الا ان صلاة الفاتح مقبولة قطعاً على اي حالة كان المصلى بها فإنهم في
 الاعتكاف الذي قصد به جمع القلب على الله رجحوا ترك التعليم والتعلم لما
 فيهما من تشويش العقل من الانتقال من امر الى آخر فيتفرق عليه قلبه
 وإن كان التعليم افضل من جميع انواع القربات فإنه رسالة فلا يقاربها شي؛
 لكن اختاروا معنى خاصاً وذكرأ خاصاً لينجمع به القلب فافهم (قوله
 ووزن افعاله) يعنى قبل انقائه له نفسه واما بعده فلا يتوهم متوهم جوازه
 للمهد بين الله وبينه على تركه فمن اراد وزن اعمال العباد ظلم نفسه فلا
 يريه الله فيهم إلا النقص والخيسة فلا يحسن ظناً بواحد إلا ان تاب من
 امتحان عباد الله فهو معصية القلوب (قوله فلا يطمئن لاحد) فلا يسكن
 قلبه لمحبة احد لما ابتلى به من الجهل والوساويس وسوء الظن بالله وبعباده
 فامة رسول الله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم فمن استعظمه الله في قلبك
 واستوفي شروط الولاية التي هي السنة ومن جلتها التوبة والرجوع الى
 الله والاعتراف بالذنب والتقصير فاعتقده واجزم بنفعه لك في بساط حسن
 الظن بعباد الله فإن كنت صادقاً لا تلقى إلا صادقاً او كاذباً فلا ترى إلا كاذباً
 للشاكلة الاصلية (قوله فلا يقدر الخ) وهو استعظامك شأن رجل في
 نفسك (قوله من طريق النظر) يعني المكحل والمؤيد بالشرع وهو . خذوا
 حذرکم ، وكلوا واشربوا . فهو امر ارشاد الى وجه شرعى وقد علمت ان العقل
 بلا شرع ضعيف غير مفيد فالصحابة قبل الشرع لم ينفعهم عقولهم إلا بعد

اشراق شمس النبوة في قلوبهم فاحبوا وآمنوا ففعلوا وربحوا فلا حكم قبل الشرع . وإنما المشركون نجس . اعتقادهم أي عقلهم الغير المؤيد المنسقى بالشرع فهذا النظر باعتبار الظاهر عقل وباعتبار ما استحسنت به الحسن واستقبح به القبيح شرع يسد انه اوماً للنصوص (قوله العقاب الاخروي) وأما الدنيوى فهو عين ما فيه المحجوب من الثقل والوزر الذى يترتب عليه الوزر الاخروي (قوله لازم من طريق النظر) وهو . خذوا حذركم . ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة . فمن قتل نفسه بالجوع والعطش مع امكان تخليص نفسه اثم اثماً شرعياً . فاللوم في ذمة الله . ما لم يفرروا إلا في ذمة الشيطان وإنما قال ذلك لانه في درجة الايمان حجب عليه أو فتح فالفتح قهر والحجاب قهر وإنما كلف بان يعبد ربه لا غير وأما الفتح والحجاب فله تعالى لا تعمل فيه للعبد إلا على وجه السببية فأصحاب سيدنا لا يتعرضون . لفتح ولا لحجاب وإنما يتعرضون لمراد ربهم فهم تحت قانون مراضخ القسم الازلي فظواهرهم مع الشريعة وقلوبهم مع الطريقة وأسرارهم مع الحقيقة فجواهر المعاني علم الاسرار لا علم القلوب ولا علم الارواح ولا علم الابدان فلذلك لا افسره إلا بالعلم الثالث واما كلام الشيخ رضي الله عنه فإنه إنما يتكلم في عموم الناس قبل لقي الشيخ واما التجانيون فقد وجدوه واخذوه فأخذهم واغرقهم في مخدع سره فيدخل الواردين الى بيوتهم ويخفي اصحابه في بيوت السر فلا يتفطن بهم من دخل ولا من خرج فبأنه عليك ايها الواقف فاعلق بهذا الشيخ فإننا شهداء لك على انه اكسير اصحابه فلا مطمع لا كابر الاقطاب

في نيل مرتبة واحد من احبابه الآخذين بمهده فاسلك سبيلهم فهم الذين
انعم الله عليهم فلا تسلك طريق المفضوب عليهم من الدجاجة الذين
يلتقطون المتاع الفاني من اصحابهم فهم متجرم بحيث ان من لم يات لهم بفلس
بفضوه وعدوه من المبغضين فافهم فلا فائدة في كل البيان مع تحقق المناط
وبيانه (قوله متبعاً لهاها) اى ميلها لحظوظها تقدم انه ان ريضها فصير
هواها مع هوى الله حتى تحب الله وتحب الخير الكثير الدائم صار لها حالا
فتكون لذتها ونهمتها في طاعة الله وإن شقت كالجهاد والصيام فهي عليه
معينة لا قاطعة (قوله وضعى) وضعه الله من شعاعات الادلة الشرعية وإلا
فالعقل في الاصل ضعيف فالصبي اصالة لا يدري مصلحة نفسه إلا بعد
التعليم طبع الله عليه كل مومن على طريق الشرع (قوله على كل فرد) قد
قال تعالى . وتعاونوا على البر والتقوى . فاسألوا أهل الذكر . واستغفر لهم
فالنص ما لا يحتمل وغير ظاهر وما سقته هنا ظواهر (قوله من الشيوخ)
فهم ثلاثة : شيخ التعليم جالس العلماء وشيخ التريية خالط الحكماء وشيخ
الترقية واحب الكبراء وشيخنا اجتمعت فيه الحقائق الثلاث فالتى ظهر بها
وأقر وجودها الترقية بالهمة والحال فمن لم تكن له همة قوة واستعداد في
الازل وحال صولة نور الصفات وضياء الاسماء فلا يحل له الآن أن يتمشيخ
على المومنين فإن الله حكم بما حكم به فلا ينفع إلا الشفاعات في غايات
الحاجات وهو قوله رضي الله عنه : إن كنت باباً لنجاة كل مسرف تعلق بي
فنعم وإلا فأني مزية لي على غيري . فقال له صلى الله عليه وسلم : أنت باب

نجاة كل مسرف تعلق بك. فاطمان عليه للمشيخة وهو عين الهمّة والحال
وقد قال انقطعت التريّة بالاصطلاح ولم يبق الا الهمّة والحال. وحال
من يدعيها اليوم كيف ترى. فذلك تجد كثيراً يدخل طريقنا بما سمعه من
من همته وحاله رضي الله عنه ومن هنا يعرف العارفون في الطريقة انهم
لامزية لهم على من لقنوه الامرّة الشريعة السبب الواسطة فلا يحل لاحد
منا ان يدعى تريّة ولا ولاية لاختتامها بالقطب المكشوف رضي الله عنه
وأرضاه وعنا به آمين فقد انيت الشيوخ الى ثلاثة عشر شيخاً في الارادة
فطالعها فإنها قاموس الطريقة والطرق كلها (قوله من آلات الطرب)
فعمم رباباً وغيره وهو كل ما فيه غنة محرّكة ما كمن من الهوى فالطرب
عدة تلحق المولع بالهوى عند سماع اوصاف الهوى أو عند الاشارة اليه
ولو يعود فيضطرب قلبه ويرتعد كالنافض قنطرب العروق فربما يقوم
ويتميل لما يجد من لذة المقام فالطرب بحب الله محبوب عند اهل الاحوال
واما الكامل فهو جبل ثابت كاصحاب سيدنا كلهم فهم الاجبال الرواسي
رضي الله عنهم وحشرنا معهم (قوله فيلزم) فهم اصحاب سيدنا رضي الله
عنهم فإنهم لا يخطر في بالهم غير الحضرة الالهية فإنهم مطبوعون
ومفطورون على حضرة القدس فلا يكون فيهم واحد البته يميل الى غير
الله فانه طبعه النبي صلى الله عليه وسلم وختم له بالمعرفة فلذا كتب الله على
كل أحد منهم بين عينيه يدركه اهل الكشف محمد صلى الله عليه وسلم
وعلى غضروفه الايسر وهو فم القلب موضع خاتم النبوة وهو برج

الملثكة العسائين على قلبه صلى الله عليه وسلم وعلى رأسه تاج من نور
مكتوب عليه الطريقة التجانية منشأها الحقيقة المحمدية فمن اعتمى به هذا
كله كيف يخسر ويلعب به الباطل فأهل الطريقة طريقتنا محفوظون من
الهلوى بالله فله الحمد وتام الشكر (قوله فيرتقي به الخ) هم أصحاب سيدنا (قوله
العارفين) وهم أربع مراتب (قوله قصداً صحيحاً) فهو فص المقام فمن يقصد
قصداً فاسداً فلا يسمى مسمماً وإنما يسمى في العرف مغنياً فالغناء إن كان
لا يشغله في داره مع امته وزوجته فلا بأس به لكن يدها على طرائق
الفساد فما من مغن سمع غالباً الا وهو مائل الى الفساد فإن أول من غنى
إبليس وتبعه امرؤ القيس وهو إمام الشعراء فلا تجدد من يغني إلا ويذكر
محبوبته ليلي وما ليلي وربما يبدل اللام ميماً زيادة في الطرب وان كان
مع غير الزوجة والامة حرم فإنه لا يقصد إلا الفساد إلا لاجل عرس

أئيناكم أئيناكم ❀ خيونا نخيكم

فإن في الانصار غزاً للمصلحة افشاً النكاح لا غير وإنما تكلم على سماع
الفقراء بينهم فإن كان لا يخطر في بالهم حال السماع ما يهيج على الفواحش
زان وحب فحبذا به فإنه يوصل القلوب الى الله تعالى وإلا حرم (قوله في
قراء الوقت) مقصوده غير أهل طريقتهم وأما هم فلا يحل للشيخ ان يقول
فيهم ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أصحابك اصحابي وقراءوك
قراءى وتلامذك تلامذى فمن كان بهذه المرتبة التي لا ينال قمرها فكيف
يقال لاعهد لهم فنعوذ بالله ان تفهمه عليه فإن أصحابه كلهم عدول

— فصل في الادعية — جمع دعاء وهو الطلب بتواضع صدر باسم الله وثني
 بالصلاة على حبيبه فالاسم هو المؤثر والرسول هو المؤثر فيه فالنقطة في
 الباء وحدة الحق وصورة الباء المطولة الحقيقة المحمدية فمنها اخرج الله العالم
 اخراج الظل من الشاخص في حضرة النور والاشراق فمن صدر بالصلاة
 دعاءه امتثل الحديث فاستجيب له (قوله وعلى آله في مقام الدعاء) جميع
 الامة وهي كل من اخرجه الله من يمينه صلى الله عليه وسلم فشمّل الانبياء
 والملئكة وكل منور وكل موحد من الامم فهو نبي الانبياء ونقطة الوجود
 باسره فما في عليه من كل ثابت في عليه سواء سبق في عليه انه يبرزه بخارج
 الاعيان ام سبق اعدامه فإن الوجود والعدم معلومان لله وثابتان في عليه
 عدد الموجودات والمعدومات والواجبات والمستحيلات فإن عليه متعلق
 بذاته وبكل محال في حقه تعالى فصلاته تعالى عدد ما في عليه جائز ولذا طلبه
 فالحق أنه تعالى ما انطقه بالطلب حتى اجابه واستجابه والامسا طلبه وانه
 يعطيه عين ما طلبه فكأنه صلى عليه عدد معلوم فرداً فرداً وغيره ينبذ
 (قوله فلاناً) معلوماً حبيبه وكفى عنه المؤلف تادباً لا غير كذا عبارة عن
 عدد مبهم فانتهاى يوم القيامة ان قصده الآخرة فلانهاية لها فانها خلود وانما
 عبر كناية عن عدم التناهي (قوله من كل شر) وافضع الشرور يا عبد السوء
 في الحساب بل طلب ان يخاطبه خطاب تعظيم نحو عني الله عنك اني غفرت
 لك فما من الفاظ العموم يقال غفر ستر مع بقاء ظله وهو مغفرة العامة
 وغفر محي وازال بالكلية بحيث ابدلت سيئاته حسنات فاقلبت الظلمة

نوراً وغفر عصم (قوله ما تقدم) يعني محو ما تقدم (وما تأخر) يعني
يعصمه ويمنعه من انواع المخالفات باعتبار الشرع واما المعصية فلا تسماها
إلا بالنية فلا ينوى مومن مخالفة ربه ابداً وانما يقبله هواه لا غير فباعتبار
الشرعية معصية وفي الحقيقة صورتها فتفطن فانه نفيس . انما الاعمال بالنيات
فصورة المعصية عمل لا تأثير له إلا بالنية فالدنيا الدار الاولى وهى هذه
المشاهدة بالحاسة والآخرة دار آخرة باعتبار هذه واما باعتبار العقل فالدنيا
هى الآخرة والآخرة هى الاولى فالآخرة اقرب اليك من شراك نعلك
فالبرزخ حاجز بينهما له وجه للدنيا وللآخرة فله احكامهما معاً وكله
خرق للعادة الدنيوية فلا يقاس عليهما ولا يقاسان عليه فالديار ثلاثة والرب
واحد فالعارف انما يسكن بقلبه في قلبه في حضرة الايمان فالقلب معنى
والايمان فاتحدا . والذين تبوءوا الدار والايمان . فالتبوء السكنى فلا يعبد
العارف مما يعمله الملك ولا الشيطان وانما يعبد في حضرة الاخلاص الذي
هو سر الله بينه وبين عبده فاعليه وسلم لهم فانهم في الدنيا بأجسادهم وفي
البرزخ بأرواحهم وبالجبوت بأسرارهم فالحكم عندهم للاسرار لا للاجسام
كالعامة فانه اكرمهم (قوله لعموم اهل التوحيد) من الامم كلها
فالشفاعة تظهر في عصاة الموحدين اخرجوا من كان في قلبه مثقال خردلة
من ايمان فهم عصاة الموحدين فان دعاءنا إذا قلنا للمسلمين مثلاً دخل فيه
جميع افراد جميع المسلمين على ايدى الانبياء فانهم فانه نفيس بقولنا ولوالدى
دخل فيه جميع الاصل الى الاسلام فالتكررة اذا اضيفت للمعرفة تعم وهو

منوينا ولا تزد النجاة فبعض الاصوليين وهو ابو الحسن الاشعري يقول
يجوز النجاة عقلا لكل فرد من افراد الامة وابو منصور الماتردى منع عقلا
فالتوفيق ان الموحدين كلهم منع شرعاً للشفاعة وفي هذه الامة المكرمة : امة
مذنبه ورب غفور . يجوز فلا يحجر الحق في مراده (قوله لما علم ان الله
لا يفعله) علم من نصوص الحديث واما في حق الامة المكرمة فقط فقد
وردت احاديث صحيحة بأن من قال لا اله الا الله وجبت له الجنة وفي
رواية حرم الله جسده على النار فهذه اقطم واين للمراد . انما يعذب الله
بالنار من استكف ان يقول لا اله الا الله . يعنى محمد رسول الله . ما يبدل
القول لدي . فمناقضة الحكم حرام طلبه ان علم ولم تكن شبهة واحتمال كما
ذكر . ان تسافر لهم سبعين مرة فلن يفقر الله لهم . فقال صلى الله عليه
وسلم معنى لو علمت ان زدت غفر لطلبت (قوله عن الجور) الانحراف
عما حكم به لا الجور بمعنى الظلم فانه لا يتصور فيه فانه انما يتصرف في
ملكه لا منازع له فيكون ظاهراً فالكرام اذا اوعده حسن في صفاته اخلاف
الايعاد وان وعد لا يحسن فالكرام اذا اوعدهوا اخلفوا واذا وعدوا
وفوا وجوباً فالعدل صدور الاشياء على مقتضى ما ثبت في العلم الازلي
(قوله قلباً) وهو المعنى الحال بقدرة الله في الصورة الصنوبرية والقالب
الصورة الجسمية والجذب بالكلية بسرعة وقوة فاذا جذب الله عبده بكلية
توفاه عن غيره بكلية (قوله وقد ختمنا هذا الباب) قلت وكذلك ختمت
ما زدت من التقارير الحسان في هذا الجزء المبارك فانه يقبل أعمالنا

المخلوقة بمحض فضله آمين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين بعد عصر
يوم الاثنين منتصف جمادى الثانية عام واحد وخمسين الموافق لسن عمرى
حينه وثلاثمائة والى بعد الهجرة النبوية عليه أفضل الصلاة والتسليم
فالله ينفع به من امعن فيه بانصاف وقبل عذر أهل القلم لكن ما كتبت إلا
بإذن فليتيق الله طالعه بانصاف والسلام : الاحسن بن محمد بن ابي جماعة البعقلى
السوسي البضاوى وطنا وقته محومة درب غلف فالله يعصمه ويغفر له
ويبدل سيئه حسناً بمحض الفضل وما قصدنا به إلا النفع العيم وصلى الله
وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وعلى جميع امته وكل مؤمن مسلم
آمين

(تنبيه) في صحيفة ١٠٩ سطر ٢٠ كالتصارى ، نصارى نجران
بالإضافة موضع باليمن فتحت سنة عشره سمي بنجران بن زيد بن سبأ
أمة مشركة ومنه الحديث قدم عليه صلى الله عليه وسلم نصارى نجران ؛